

صحت نامہ البصائر ترجمہ الاشباہ والنظائر

صفحہ	سطر	لفظ	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۲	ن	فیض	۲۳	۶	ادایو گانہ نقل	ادایو گانہ
		سائل	دو سائل	۲۵	۱	تجمری	تجمری
		رنگہا جانیگا	کر رنگہا جانیگا	۲۵	۲	وانق	وانق
		مسند	مسند	۲۵	۵	جامع کی	جامع کی
		پیری	پیری	۲۵	۲	پر ہو گنا	پر ہو گنا
		نظر	نظیر	۲۵	۸	جانا ہی	جانا ہی
		ضعف	ضیف	۲۸	۱۷	نیت ملی ہوئی ہے	نیت ملی ہوئی ہے
		ابن عبد اللہ	ابن وہبان بن جریہ	۲۸	۱۰	سوف	سوف
		اکثرین نے	اکثرین نے	۲۸	۱۱	یا رکن یا بے شرط ہے	یا رکن یا بے شرط ہے
		ہوئی	ہوئی	۲۸	۱۱	زیلع	زیلع
		فلائیسی	فلائیسی	۲۹	۲۳	اور اسکا معنی ان ہے	اور اسکا معنی ان ہے
		سکنجی	سکنجی	۲۹	۱۸	بھی ہی طلق ہے	بھی ہی طلق ہے
		عبادت توحیدی	عبادت توحیدی	۳۰	۱۷	احد کہا	احد کہا
		اور کثیر اور بدن اور	اور کثیر اور بدن اور	۳۰	۱۹	کالے	کالے
		مکان اور زمین کی بجا	مکان اور زمین کی بجا	۳۱	۲	عمرہ	عمرہ
		الی اللہ کے لیے	الی اللہ کے لیے	۳۱	۲	خو	خو
		ہو سکتا ہے	ہو سکتا ہے	۳۱	۴	البینۃ	البینۃ
		نیت	نیت	۳۱	۱۳	جنات	جنات
		انشاء اللہ تعالیٰ	انشاء اللہ تعالیٰ	۳۱	۱۵	معرض عشا ہے	معرض عشا ہے
		عناق کے	عناق کے	۳۱	۱۸	شرط	شرط
		وقت	وقت	۳۱	۱۸	کافی	کافی
		پہرہ	پہرہ	۳۱	۳	بات کرنا	بات کرنا
		قصد	قصد	۳۱	۱۱	جیسی	جیسی
		مرام	مرام	۳۱	۱۲	منادی مکرہ	منادی مکرہ
		نیت	نیت	۳۱	۱۳	مضروب	مضروب
		نیت	نیت	۳۱	۱۵	المد	المد
		نیت	نیت	۳۱	۱۵	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۵	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۶	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۷	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۸	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۹	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۰	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۱	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۲	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۳	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۴	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۵	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۶	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۷	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۸	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۱۹	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۰	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۱	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۲	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۳	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۴	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۵	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۶	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۷	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۸	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۲۹	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۰	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۱	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۲	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۳	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۴	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۵	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۶	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۷	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۸	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۳۹	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۰	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۱	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۲	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۳	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۴	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۵	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۶	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۷	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۸	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۴۹	تجری	تجری
		نیت	نیت	۳۱	۵۰	تجری	تجری

نفی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۷	۲۲	افعال	افعال	۴۷	۲۳	بحری بین	بحری بین
۳۸	۱	تجزی	تجزی	۴۸	۶	توہین	توہین
۳۹	۲	وکی	وکی	۴۹	۱۱	رجم	رجم
۴۰	۱۰	رب المال	رب المال	۵۰	۱۱	حصانہ	حصانہ
۴۱	۱۶	قائل	قائل	۵۱	۲۰	ذہیم اور پیمان	ذہیم اور پیمان
۴۲	۱۳۵۲۲	لڑوم	لڑوم	۵۲	۳	صور و سفر	صور و سفر
۴۳	۲	سکوت عند اور	سکوت عند اور	۵۳	۳	اصطلاح	اصطلاح
۴۴	۱۵	ما اشکل	ما اشکل	۵۴	۱۱	لے کو بر جس کو	لے کو بر جس کو
۴۵	۱۹	تجزی	تجزی	۵۵	۱۶	جنبر ابتدا	جنبر ابتدا
۴۶	۲۰	بہ نہیں دیگا	بہ نہیں دیگا	۵۶	۱۸	خدری	خدری
۴۷	۵	پا زید	پا زید	۵۷	۳۰	دہ بالحب	دہ بالحب
۴۸	۲۲	صفی	صفی	۵۸	۱	سودخت	سودخت
۴۹	۵	مناطت	مناطت	۵۹	۷	اور کئے قتل پر	اور کئے قتل پر
۵۰	۱۱	استیعاب	استیعاب	۶۰	۱۲	ساقہ دین کے	ساقہ دین کے
۵۱	۲۳	یوم	یوم	۶۱	۱۲	شامخ	شامخ
۵۲	۳	مسلمین	مسلمین	۶۲	۱۴	تاخیر کرین	تاخیر کرین
۵۳	۱۳	احسن البین	احسن البین	۶۳	۱۵	ایسا ہے	ایسا ہے
۵۴	۱۱	شرح	شرح	۶۴	۱۲	سند	سند
۵۵	۲۰	توب	توب	۶۵	۱	در الجز	در الجز
۵۶	۱۰	سکوت	سکوت	۶۶	۳	سراپا	سراپا
۵۷	۱۲	سوا ہے	سوا ہے	۶۷	۱۱	راوین	راوین
۵۸	۱۹	فلس	فلس	۶۸	۷	پرسکا ہوا	پرسکا ہوا
۵۹	۲۰	اور مساقات	اور مساقات	۶۹	۱۱	پدم	پدم
۶۰	۲۳	اور مساقات	اور مساقات	۷۰	۱۳	میں نے انسانی	میں نے انسانی
۶۱	۶	اور مساقات	اور مساقات	۷۱	۱۰	کوسہی	کوسہی
۶۲	۷	اور مساقات	اور مساقات	۷۲	۱۱	سکوت	سکوت
۶۳	۷	اور مساقات	اور مساقات	۷۳	۱۱	سکوت	سکوت
۶۴	۷	اور مساقات	اور مساقات	۷۴	۱۱	سکوت	سکوت
۶۵	۷	اور مساقات	اور مساقات	۷۵	۱۱	سکوت	سکوت
۶۶	۷	اور مساقات	اور مساقات	۷۶	۱۱	سکوت	سکوت
۶۷	۷	اور مساقات	اور مساقات	۷۷	۱۱	سکوت	سکوت
۶۸	۷	اور مساقات	اور مساقات	۷۸	۱۱	سکوت	سکوت
۶۹	۷	اور مساقات	اور مساقات	۷۹	۱۱	سکوت	سکوت
۷۰	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۰	۱۱	سکوت	سکوت
۷۱	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۱	۱۱	سکوت	سکوت
۷۲	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۲	۱۱	سکوت	سکوت
۷۳	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۳	۱۱	سکوت	سکوت
۷۴	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۴	۱۱	سکوت	سکوت
۷۵	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۵	۱۱	سکوت	سکوت
۷۶	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۶	۱۱	سکوت	سکوت
۷۷	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۷	۱۱	سکوت	سکوت
۷۸	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۸	۱۱	سکوت	سکوت
۷۹	۷	اور مساقات	اور مساقات	۸۹	۱۱	سکوت	سکوت
۸۰	۷	اور مساقات	اور مساقات	۹۰	۱۱	سکوت	سکوت
۸۱	۷	اور مساقات	اور مساقات	۹۱	۱۱	سکوت	سکوت
۸۲	۷	اور مساقات	اور مساقات	۹۲	۱۱	سکوت	سکوت
۸۳	۷	اور مساقات	اور مساقات	۹۳	۱۱	سکوت	سکوت
۸۴	۷	اور مساقات	اور مساقات	۹۴	۱۱	سکوت	سکوت
۸۵	۷	اور مساقات	اور مساقات	۹۵	۱۱	سکوت	سکوت

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۶۱	۱۹	چکانی	چکان	۶۹	۹	ظہارت	ظہارت
۶۰	۲۰	بحری	بحری	۷۱	۱۰	بنا	بنا
۶۰	۳۰	بہی	بہی	۷۲	۱۱	مستحق	مستحق
۶۲	۴۰	بحری	بحری	۷۳	۱۲	سماں	سماں
۶۳	۵۰	وحدے	وحدے	۷۴	۱۳	گوئیے	گوئیے
۶۳	۶۰	مقتض	مقتضی	۷۵	۱۴	چراغ	چراغ
۶۳	۷۰	کینکر	کینکر	۷۶	۱۵	جب	جب
۶۵	۸۰	ابنا	ابنا	۷۷	۱۶	غند	غند
۶۵	۹۰	نہایت	نہایت	۷۸	۱۷	مضاربت	مضاربت
۶۶	۱۰۰	نہایت	نہایت	۷۹	۱۸	مضاد	مضاد
۶۶	۱۱۰	نہایت	نہایت	۸۰	۱۹	مضامی	مضامی
۶۶	۱۲۰	نہایت	نہایت	۸۱	۲۰	یا تم	یا تم
۶۶	۱۳۰	نہایت	نہایت	۸۲	۲۱	لا یا	لا یا
۶۶	۱۴۰	نہایت	نہایت	۸۳	۲۲	یا ت	یا ت
۶۶	۱۵۰	نہایت	نہایت	۸۴	۲۳	میت	میت
۶۶	۱۶۰	نہایت	نہایت	۸۵	۲۴	و آخرت	و آخرت
۶۶	۱۷۰	نہایت	نہایت	۸۶	۲۵	تفضل	تفضل
۶۶	۱۸۰	نہایت	نہایت	۸۷	۲۶	کفر نہیں ہو سکتا ہے	کفر نہیں ہو سکتا ہے
۶۶	۱۹۰	نہایت	نہایت	۸۸	۲۷	بائع	بائع
۶۶	۲۰۰	نہایت	نہایت	۸۹	۲۸	مسی	مسی
۶۶	۲۱۰	نہایت	نہایت	۹۰	۲۹	ٹہنہ	ٹہنہ
۶۶	۲۲۰	نہایت	نہایت	۹۱	۳۰	جلال	جلال
۶۶	۲۳۰	نہایت	نہایت	۹۲	۳۱	بدر	بدر
۶۶	۲۴۰	نہایت	نہایت	۹۳	۳۲	دول	دول
۶۶	۲۵۰	نہایت	نہایت	۹۴	۳۳	دیکھ	دیکھ
۶۶	۲۶۰	نہایت	نہایت	۹۵	۳۴	موضع	موضع
۶۶	۲۷۰	نہایت	نہایت	۹۶	۳۵	مشتول	مشتول
۶۶	۲۸۰	نہایت	نہایت	۹۷	۳۶	براء	براء
۶۶	۲۹۰	نہایت	نہایت	۹۸	۳۷	استفاد	استفاد
۶۶	۳۰۰	نہایت	نہایت	۹۹	۳۸	اور منظور	اور منظور
۶۶	۳۱۰	نہایت	نہایت	۱۰۰	۳۹	جائز	جائز
۶۶	۳۲۰	نہایت	نہایت				
۶۶	۳۳۰	نہایت	نہایت				
۶۶	۳۴۰	نہایت	نہایت				
۶۶	۳۵۰	نہایت	نہایت				
۶۶	۳۶۰	نہایت	نہایت				
۶۶	۳۷۰	نہایت	نہایت				
۶۶	۳۸۰	نہایت	نہایت				
۶۶	۳۹۰	نہایت	نہایت				
۶۶	۴۰۰	نہایت	نہایت				

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۲۴	۷	کرایا	کردیا	۱۳۲	۱۹	تفریت	نوبت
۷	۱۱	ذبح	بعد ذبح	۷	۲۰	کوسپے	کومٹی
۷	۸	پٹاری	جلاری	۷	۲۱	مین	نین نے
۷	۷	چکی	چکی مین	۱۳۲	۱۹	نمار	نماز
۷	۲۰	اسیار	استیار	۷	۲۲	شعی	سمٹی
۷	۷۲	خنگل	جنگل مین	۷	۲۳	نصفنو	تصفیق
۱۲۵	۲	اشیلا	استیلا	۱۳۵	۳	منلین	سیلین
۷	۹	سکیگا	لے سکیگا	۷	۵	اور سزا آئے	اور میٹی رہی
۱۲۷	۸	دھول	اصول	۷	۱۰	سنے	منی
۷	۷	تندرا بہشت	تندرا بہشت	۷	۱۲	مردو	مرد
۱۲۸	۱	شیع	ساتھ	۷	۲۰	نجاہیت	نجاہت
۷	۱۳	بیاق	بناحق	۱۳۶	۱	مضایرہ	مضاہرہ
۷	۲۳	سقوط	سقوط	۱۳۸	۹۵۸	دین کے کتب	دین کی کتب
۷	۲۳	موقوف	دوقف	۱۳۹	۲	سکا من	سکا من
۱۲۱	۴	رضاعت	افاعت	۱۴۰	۱۲	مضونہ	مضونہ
۷	۱۱	مضاہرت ثابت	مضاہرت ثابت	۱۴۱	۱۵	وقبض	القبض
۷	۷	ہو سکتی ہے	ہو سکتی ہے	۱۴۲	۲	سیس	جس
۷	۲۲	ضمن	ضمان	۷	۱۲	رجبت	رجبت
۱۳۲	۱۱	پنیک	ہنگ	۱۴۲	۱	عنم	علیم
۷	۱۹	حصانت	عضانت	۷	۵	الیمان	لویا ان
۱۳۳	۱	مستحاضہ	مستحاضہ	۷	۷	خزع	نزع
۷	۱۱	وبیان	وبیان	۷	۷	۷	۷

فہرست مطالب البصائر ترجمہ الاشباہ والنظائر

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۲	ویباچہ	۲۲	حاکم سے جانور کا ایک ننگ اور وقت	۳۹	اتساع فی علموا اصل ہا دل
۳	کیفیت الاشباہ والنظائر	۲۳	دعوت سے جو سرائنگ	۴۰	امام الحرمین
۴	ابن نجیم	۲۴	الرابع فی صفۃ المنوی	۳۰	معموم فقط میں ہوتا ہے وغیرہ فقط
۵	حدود و علوم متعارفہ و اصول منصوصہ	۲۵	نمازی آدمی چہ عین	۳۱	میں وصف فقط نہیں ہے
۶	اطلاق فقط سید	۲۶	نیت مباین	۳۲	اصل ثانی
۷	فہرست فنون کتاب	۲۷	سال نہ کوہ کے لیے شرط ہو نہ سبب	۳۳	الاعاشی فی شروط الخیۃ
۸	الفن الاول فی قواعد کلیہ بحث	۲۸	اور وقت نماز کے وجوب کا سبب	۳۴	پہنچ شرط سے سفر باطل
۹	و معنی قواعد	۲۹	اور ادا کا شرط	۳۵	مقدمی و مرکبہ و لا حق
۱۰	اتفاقیۃ الاول بالانواب الا بالنیۃ	۳۰	خطا فی النظم معاف ہے	۳۶	فصل نیت کا منافی
۱۱	بغیر تکرار و گشت سے جوئے پانی	۳۱	خاص سے بیان الا خلاص	۳۷	فرع صوم و صلوة میں نیت
۱۲	سے و نحو کرنے میں نیت ضرور ہے	۳۲	لا یاء فی الفرائض	۳۸	اور اقوال طلاق و عتاق بحیثیت
۱۳	دل کا کسی امر پر ترجیح ہونا نیت ہے	۳۳	نماز گریہ و خدمت پر برکات	۳۹	باطل
۱۴	نیت قول یا نیت ہے او نیت انشاء	۳۴	اذان یا است تعلیم قرآن و حدیث	۴۰	قاعدہ فی الایمان
۱۵	اللہ تعالیٰ ہر شے باطل نہیں کرتا	۳۵	وقفہ باجرت	۴۱	تکبیل
۱۶	قرآنی غیر فحش کرنا	۳۶	نماز شروع ہوئی اور فکر پیدا ہوئی	۴۲	تنبیہ
۱۷	۲۰ عقد مع لڑکا لڑکی صحیح عین	۳۷	ثواب کم ہوگا	۴۳	خاتمہ
۱۸	طلاق و نفقات و سہ و خطا صحیح ہے	۳۸	سادس جمع میں الباقین	۴۴	الیقین لا یزول بالاشک
۱۹	شفاعت و سہ و خطا و نسیان صحیح ہے	۳۹	تکبیر تحریمہ اور تکبیر رکوع	۴۵	قواعد ایک سہل و جو خیر ہے
۲۰	ارادہ سے عمل نہیں بدلتا جو	۴۰	سابع فی وقتہا	۴۶	پر ہے اوسے چہ ہو
۲۱	الاقاعدۃ الثانیۃ الامور بمقتضا صدقہا	۴۱	علامت نیت و شرط صحت نیت	۴۷	قاعدہ و مرکبہ بری رہنا اس سے
۲۲	مسنے لایا سہل ہے	۴۲	نماز کے لیے جانا	۴۸	درعی اصل کا قول قبول ہے اور
۲۳	نماز میں بیچ کر یا ہر شے چھوئی	۴۳	نیت شروع سے ملی ہوئی ہو	۴۹	گواہ مخالف اصل قبول عین
۲۴	حکمت نیت	۴۴	نماز میں تجزی نہیں ہے	۵۰	قاعدہ
۲۵	اول نیت	۴۵	وقت نیت و وضو غسل و تیمم و امان	۵۱	قاعدہ ثانیہ یقین یقین نہ کرنا
۲۶	ثانی نیت	۴۶	و اتقاء	۵۲	اصل و تیمم کا بعض کا قول مفہور قبضہ
۲۷	ثالثہ نیت	۴۷	فہمی صرف نکتہ نہیں ہے اور صرف	۵۳	میں قبول ہے
۲۸	خلاف و معیار	۴۸	صدقہ نظر ہے	۵۴	اصل کم ہے نہ زیادہ
۲۹	وقت مشکل	۴۹	الاشامہ کے بیان عدم اشتراط	۵۵	عدم النسی عدم المنع اصل ہے
۳۰	ضابطہ فی ذالاجت	۵۰	فی البقاء و حکما مع کل رکن	۵۶	عدم الضمان اصل ہے
۳۱	تکبیل سے مسنون الزاویہ	۵۱	عبادت متغیر نہیں ہوتی ہے	۵۷	عدم اداء عدم ابرا اصل
				۵۸	اصل عدم عینیت یا لزوم التقید ہے

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۵۰	عدم مطلق اصل نہیں ہے بلکہ صفاً	۵۰	۱۰۰ نمبر جو عدد سے جائز ہو اور	۵۶	تو اس پر ضرورتاً جائز نہیں ہے۔
۱	میں ہے جو معائن میں	۵۱	کے جاننے کے لئے ضرورتاً جائز ہے	۵۷	فقہی رائے کے لئے جائز ہے۔
۱	صفاً اصل میں وجود اصل ہے	۵۱	ضرورتاً جائز ہے کہ اس میں	۵۸	احکام میں ہے۔
۱	اس پر یہ اگر وقت نہیں لگا	۵۱	دوسری تفسیر کے لئے ضرورتاً	۵۹	بسیار چیزیں ہیں جو اس میں
۱	اس پر عمل نہیں ہوتا ہے۔	۵۱	قاعدہ دارانہ و ضابطہ دارانہ	۶۰	کے لئے ضرورتاً جائز ہے۔
۱	مستحب الحال	۵۲	ضرورتاً جائز ہے کہ اس میں	۶۱	خالص ہے۔
۲۰	میں ہے۔	۵۲	قاعدہ خاص ہے۔	۶۲	الذی فیہ اختلاف ہے۔
۲	میں ہے۔	۵۲	فوائد حاصل کرنے کے لئے	۶۳	قاعدہ دارانہ ہے۔
۲	قاعدہ اصل اشیاء	۵۲	موتوں میں موت و مردوں میں	۶۴	اقتدار و مستند ہے۔
۲	قاعدہ اصل میں	۵۲	میں ہے۔	۶۵	مراہٹ ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۶۶	تعمیمات
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۶۷	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۶۸	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۶۹	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۰	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۱	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۲	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۳	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۴	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۵	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۶	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۷	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۸	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۷۹	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۰	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۱	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۲	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۳	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۴	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۵	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۶	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۷	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۸	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۸۹	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۰	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۱	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۲	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۳	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۴	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۵	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۶	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۷	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۸	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۹۹	میں ہے۔
۲	موتوں میں	۵۲	میں ہے۔	۱۰۰	میں ہے۔

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۶۵	دست دین کی حقیقت بتلے اور اور	۶۹	ایک عورت پر دوسری عورت	۸۰	کتاب الصلوٰۃ
۶۶	نفقت تابع موصوف ہے۔	۷۱	قاعدہ ثامنہ وہ امر ایک جنس کے	۸۱	کتاب الزکوٰۃ
۶۷	ثانیہ متبیح ساقط تو تابع ہی ساقط	۷۲	ہن اور ایک منقطع ہو۔	۸۲	کتاب الصوم
۶۸	تیسری اصل جب مطلق ہو سے تو نسخ	۷۳	قاعدہ ناسوہ کلام پر عمل کرنا بہتر ہے	۸۳	کتاب الحج
۶۹	چوتھی اصل۔	۷۴	درہ منہل۔	۸۴	کتاب النکاح
۷۰	خوشامد ہوتا ہے اگر اصل ثابت نہ ہو۔	۷۵	فاسدہ النکاح اجنبیہ۔	۸۵	کتاب الطلاق
۷۱	ثالثہ تابع متبیح پر مقدم نہیں ہوتا ہے	۷۶	قاعدہ عاشقہ الخراج باقتضائے	۸۶	قنا بط
۷۲	راجم تابع میں ایسی چیزیں واجب ہوتی	۷۷	قاعدہ سادہ عشر جواب میں ہے	۸۷	کتاب الایمان
۷۳	ہیں کہ اس میں نہیں ہوتی ہے۔	۷۸	جواب سے تمام بالاثبات ملی ہے	۸۸	کتاب الجہد والتغزیر
۷۴	انقاعہ الخاستہ تصرف الیہ نام علی	۷۹	اور جواب سے تمام بالانفیاء ملی ہے۔	۸۹	کتاب السیر والرحلۃ
۷۵	الرعیۃ بالمصنف۔	۸۰	قاعدہ ثانیہ شریعت سے کت پر کوئی	۹۰	کتاب التقیط والقطعہ۔
۷۶	تنبیہ کام امام مصنف سے موافق شرع	۸۱	الازم نہیں ہے۔	۹۱	کتاب الشریکۃ
۷۷	بارہی در نہین۔	۸۲	قاعدہ ثالثہ عشر نفس کے سوا کے	۹۲	کتاب الوقف
۷۸	سطا اور دفتر۔	۸۳	مسئلہ کے فرض بہتر ہے۔	۹۳	کتاب المبیوع
۷۹	تنبیہ قاضی مانع ہر وقت و ترکہ	۸۴	قاعدہ رابعہ عشر جو لینا حرام ہے اور	۹۴	بیع بالتحلیق باطل۔
۸۰	نہن بمصلحت کام کر گیا۔	۸۵	دینا ہی حرام ہے۔	۹۵	صلح علی النصف اور عفو و ابراہین
۸۱	قاعدہ سادہ در نہین شریعت ساقط	۸۶	حکایت۔	۹۶	قبول شرط نہیں ہے۔
۸۲	ہو جاتے ہیں۔ شعبہ فی الفضل	۸۷	تنبیہ حرام کام کی خواہش و ام	۹۷	عقد کے بعد عقد باطل۔
۸۳	ثانیہ عشر فی الیاس شریعت فی النقص	۸۸	قاعدہ خامسہ عشر وقت سے پہلے جو	۹۸	ساقط عامر نہیں ہوتا ہے۔
۸۴	در نہین سادہ در نہین و در نہین	۸۹	ناگسہ در نہین ہر روز ہوتا ہے۔	۹۹	مقدار میں کم کا قیل قبول ہے۔
۸۵	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۰	قاعدہ سادہ عشر و لا ینہی عن	۱۰۰	بجلا کہان حرم پر کتا طالع ہے۔
۸۶	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۱	ولا ینہی عن عامر سے جو کی ہے۔		کتاب اختلافات۔
۸۷	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۲	مزدبہ ولایت علی و وسطی بظاہر۔		عذر و عذر کا۔
۸۸	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۳	قاعدہ سادہ عشر شریعت میں ہے۔		در نہین حج۔
۸۹	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۴	قاعدہ ثامنہ عشر جسکے اجزا نہیں		تفاسلہ بطعمی یا بالمال۔
۹۰	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۵	اور سکا جو بیان کرنا کہ کیا بیان		کتاب القضاء والشاوت
۹۱	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۶	تقابط کے لئے جو زیادہ عین ہوتا ہے		تیم کے وحی پر تمت مجہول کی
۹۲	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۷	قاعدہ ناسوہ عشر ہاشر اور سبب		وقف کے ناظر کو اور و وجعہ مجہول
۹۳	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۸	تکمیل۔		اور غضب مجہول اور سبب مجہول
۹۴	در نہین شریعت میں ہے۔	۹۹	الفن الثانی جو الاشیاء والنظام		رہن مجہول اور سبب مجہول
۹۵	در نہین شریعت میں ہے۔	۱۰۰	کافن ہوتا ہے۔		اسکے سوا اور کسی مجہول اور سبب
۹۶	در نہین شریعت میں ہے۔		کتاب الطہارت۔		

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۹۹	سبب دین کے اظہار پر جزمین ہے	۱۱۹	کتاب البہد -	۱۳۴	ساقط نہیں ہوتی ہے۔
۱۰۰	شہادت میں من باطل توکل	۱۱۷	کتاب المداہیات	۱۳۵	نامک
۱۰۱	میں باطل ہے۔	۱۱۸	کتاب الاجارات	۱۳۶	مقتوہ
۱۰۲	فقہ کی گواہی قبول نہیں ہے۔	۱۲۰	کتاب الامانات	۱۳۷	مجنون
۱۰۳	نفی متواتر قبول ہے۔	۱۲۱	کتاب الحج والما دون	۱۳۸	احکام الامانی
۱۰۴	مقدم پر عمل نہیں اور مقدم رد جہت ہے	۱۲۲	کتاب الشفیعہ	۱۳۹	احکام الذمی
۱۰۵	بقدر تقسیم و ابراہامی دعویٰ میں کس	۱۲۳	حق معلوم بسبب حق ہو تو کم ہو تو	۱۴۰	احکام الحرام
۱۰۶	دعویٰ کے ابراہام کے بعد اقرار بالشی	۱۲۴	نہیں ہوتا ہے۔	۱۴۱	احکام الحنفیہ
۱۰۷	مسیحوع۔	۱۲۵	کتاب القسمت	۱۴۲	احکام العقود
۱۰۸	حقوق اللہ میں دعویٰ گواہی موج	۱۲۶	کتاب الاکراہ	۱۴۳	احکام الفسخ
۱۰۹	عورتوں میں گواہی کے وقت	۱۲۷	کتاب الغضب	۱۴۴	احکام الکتابت
۱۱۰	تفریق جاکر نہیں ہے اور دونوں میں	۱۲۸	التحاق	۱۴۵	احکام الاشارة
۱۱۱	تفریق کیا ہے۔	۱۲۹	گوشت و اینٹ و کوئلہ قیمتی ہو تو	۱۴۶	القول فی الملک
۱۱۲	مدت سماعت مقدمات۔	۱۳۰	کتاب الصيد الذبائح	۱۴۷	القول فی الدین
۱۱۳	گواہ کو قسم دینا۔	۱۳۱	استیلاء	۱۴۸	دین کے ارتکاب جاری نہیں ہے۔
۱۱۴	ایک کام کسی کے لیے کما اور پہرا ہے	۱۳۲	کتاب الخطر والاباۃ	۱۴۹	القول فی الاشرع والتعلیق
۱۱۵	سب سے چاہتا ہو تو یہ سنی باطل ہے۔	۱۳۳	جاہل کے لیے نفوی مفید ہے۔	۱۵۰	احکام سفر
۱۱۶	جادو شکر گواہ مقدم ہیں۔	۱۳۴	کتاب الرحمن	۱۵۱	احکام الحرم
۱۱۷	غضب کے گواہ مقدم ہیں۔	۱۳۵	کتاب الجنایات	۱۵۲	احکام المسج
۱۱۸	اقرار مجہول قبول ہے۔	۱۳۶	ہبتہ القصاں اور تکیہ طایر نہیں ہے	۱۵۳	احکام یوم الجمعہ
۱۱۹	جلد اول تمام ہوئی۔	۱۳۷	کتاب الوصایا	۱۵۴	الشرع فی الفروق
۱۲۰	جلد ثانی کتاب الوصایا	۱۳۸	کتاب الفرائض	۱۵۵	فوائد شفاء۔ اور فوائد
۱۲۱	ضمن بیع میں رکن ہے۔	۱۳۹	الفن الثالث فی الجمع والفروق	۱۵۶	فن رایع من الافاضل جیتان۔
۱۲۲	ذکیل اور رسول	۱۴۰	احکام الناسی	۱۵۷	کتاب الطہارۃ
۱۲۳	کتاب الاقرار	۱۴۱	جل	۱۵۸	کتاب الصلوۃ
۱۲۴	کتاب الصلح	۱۴۲	احکام الصبیان	۱۵۹	کتاب الزکوۃ
۱۲۵	صلح بالاقرار بیع ہے۔	۱۴۳	احکام الاسکان	۱۶۰	کتاب الصوم
۱۲۶	حلف منکر کے بعد پر گواہ کر سکتے ہیں	۱۴۴	احکام الاعمالی	۱۶۱	کتاب النکاح
۱۲۷	صلح کے بعد گواہ۔	۱۴۵	احکام اربعہ	۱۶۲	کتاب الطلاق
۱۲۸	صلح خدی عن الیمن۔	۱۴۶	احکام النقص	۱۶۳	کتاب البیع
۱۲۹	کتاب المضاربت	۱۴۷	ما یقبل الا سقاط ولا یقبل الاستفا	۱۶۴	کتاب الاقرار
		۱۴۸	شرط ضمن عقیدین ہوا لازم ہوتی ہے	۱۶۵	کتاب انقض
		۱۴۹	واحد تعالیٰ اعلم و علیہ اتم السلام	۱۶۶	کتاب الجنایات
		۱۵۰		۱۶۷	کتاب الفرائض
		۱۵۱		۱۶۸	فن سادس فن فروع ہے۔
		۱۵۲		۱۶۹	واحد تعالیٰ اعلم و علیہ اتم السلام

هَذَا بَصَائِرُ مُتَرَكِّمٍ وَهَدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

البصائر

ترجمہ

الاشیاء والنظام

جناب مولوی رکیل احمد صاحب سکندری صدر دہکار سمت شرقی مملکت نظام نے ترجمہ کیا ہے

درمطبع ویدیا احمدی واقع لکھنؤ باہتمام احمد علی خان مطبوعہ گروید

دیباچہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد خدا سے تعالیٰ کو جس نے فقہ کا درجہ عظیم اور دین محمد مصطفیٰ پر جنوں نے منیر اللہ بہ خیر الفقہ فی الدین فرمایا اور ان کے ان اصحاب پر جس نے قبضِ تعلیم کیے کیسے کو تہذیب اور سیکھو فقہ بنایا۔ انا بعد مسلمانوں کی خدمت میں فقیر حقیر وکیل انحمد سکندر پوری مفتی تبارک اللہ عنہ سیمائے عرض کرتا ہے کہ چونکہ اس زمانہ میں لوگوں کو عربی کی تعلیم کی طرف توجہ کم ہوتی رہی ہے اس لیے وہ اسوجہ سے کہ بیشتر کتب فقہ معتبرہ متداولہ عربی زبان میں ہیں مسائل کے سمجھنے میں دوسروں کے نتائج پر اسے جاتے ہیں اس خیال سے میں نے چاہا کہ کتاب الاشباہ والنظائر کا ترجمہ اردو زبان میں طبع کر دیا جائے تاکہ لوگ آسان سے ضروری مسائل سمجھ لیں اور ہر ہر جزئیات میں کسی سے پوچھنے کے محتاج نہ رہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے مجھے اسپر کا سیلابی ہوئی اور تھوڑے عرصہ میں یہ ترجمہ جس کا نام - البصائر ترجمہ الاشباہ والنظائر ہے انجام کو پہنچا۔ جانتا چاہیے کہ الاشباہ والنظائر علامہ زین العابدین ابن ابراہیم موسوی بہ ابن نجیم مصری حنفی کی تصنیف ہے۔ علامہ نے جمادی الاخریٰ ۱۱۹۹ ہجری میں اسکی تصنیف سے فراغت پائی۔ باوجودیکہ پیرانہ سال سے ضعیف ہو گئے تھے اور قویٰ ایسے نہ تھے کہ وہ تحمل اس محنت شاقہ کے ہوتے مگر علامہ نے اپنی قوت قدسیہ سے چہرہ جینے میں اس کتاب کو جو ابے نظیر ہے تصنیف کیا اور اسکو صنف پیری نے اس قدر صحت نہ دی کہ اس کے بعد وہ کوئی اور کتاب کہتے مہم علامہ کی آخر یادگار ہے۔ علم فقہ میں اگرچہ نہایت مشکل کتابیں ہیں مثلاً تہذیب و دروغناں مگر اس کتاب کا درجہ سب سے بڑا ہوا ہے اس میں بیشتر مواقع پر تعبیر میں اس قدر ایجاز کیا گیا ہے کہ جب تک اسکا ناخذ معلوم نہو اچھی طرح مطلب معلوم نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ اس کے اکثر مواقع میں ایجاز نہ مغل ہے اور بہت سے مسائل بطور لغز و چستان کے بیان کیے گئے ہیں۔ بعض مواقع میں جو محل فقہ میں اطلاق کیا گیا ہے اور بعض جگہ نہ بجا ہے تفصیل اجمال کیا گیا ہے اس لیے فقہا کی توجہ سے اشباہ پر بہت سے تعلیقات لکھے گئے ہیں۔ تعلیق علی بن حاتم ضرر ہے مقدسی و تعلیق محمد بن محمد چوہی زادہ و تعلیق مولوی علی بن

اشباہ و نظائر

مشہور بہ نمانی زاوہ۔ و تعلیق مولوی عبدالحکیم ابن مولوی محمد شہیر باغی زاوہ و تعلیق مولوی مصطفیٰ شہیر ذیلی لیا بن
 و تعلیق مولوی مصطفیٰ بن محمد شہیر بجمعی زاوہ۔ یہ سب تعلیقات اس زمانہ میں نہیں پاجائے ہیں۔ چونکہ اشباہ کے
 حاشیہ پر بعض بعض تعلیقات کی عبارت پائی جاتی ہے اسلئے ان تعلیقات کا تہہ لکھا ہے البتہ علی مقدس کی تعلیق پائی
 جاتی ہے۔ اشباہ پر مولوی محمد بن محمد حسین مشہور زیرک زاوہ کے بھی تعلیق ہے یہ تہہ تیسویں واسطہ تھا ایک ہی جو ناقص
 کر گئی و تعلیق شرن الدین عبدالغادر بن برکات فن ساوہ تک ہے اس میں استثنائات و قیود و مہات جو چھوٹ گئے
 تھے برٹھائے گئے ہیں۔ و تعلیق شیخ صالح بن محمد بن محمد تراشی مید پورا حاشیہ ہے جس کا نام جو اپر انظار ہے۔ اور
 مولوی مصطفیٰ بن خیر الدین معروف بجلیب مصلح الدین کی تعلیق ہے جس کا نام تہذیب الاموال و الفرائض ہے انہوں نے اشباہ
 کو مرتب بھی کیا ہے اور اس کا نام عقد التعلیم رکھا ہے۔ مولانا محمد معروف بہ صوفی نے بھی اشباہ کو مرتب کیا ہے اور اس
 دو قسم کیے ہیں ایک قسم اصول و مسائل میں دوسرے فروع و مسائل میں اس کا نام دومی اشتریت ہے۔ اس میں
 میں سید احمد حموی کا حاشیہ مشہور معروف ہے جو بہ نسبت اور تعلیقات کے حل مطالب کے لیے کافی سمجھا جاتا ہے۔
 علامہ بن نجیم کو شرف الدین عقیبنی و شہاب الدین شہلی و شیخ امین الدین بن عبدالعالی کے تلمذ و اجازت افتاء
 تدریس حاصل ہے اور یہ عبارت باللہ سلیمان خضیری کے یہ تھے عبدالوہاب شرانی کہتے ہیں کہ میں نہیں برس
 ابن نجیم کی خدمت میں تھا اس لحاظ سے کہ میں کوئی بات بری نہیں دیکھی اور سن ۹۵۵ھ میں نے انکو ساتھ
 سفر کیا انکے ساتھ بہت لوگ تھے سفر میں آدمی کا مزاج چڑچڑا ہوا جاتا ہے مگر یہ اپنی حالت پر رہے انکی تعلیقات
 سے بڑا راق و نہر الفاہن شرح کنز الدقائق و شرح سنار اور اشباہ و النظائر و چالیس سالہ متفرق اور باب الاصول
 مختصر تحریر الاصول و تعلیق علی الہدایہ و حاشیہ جامع النعمولین و فتاویٰ و فیروز دار تکمیل فتح القدیر وغیرہ ہیں۔
 انہوں نے ۹۶۹ھ میں یا سن ۹۷۰ھ میں تصانیف کی۔ اس ترجمہ میں امور ذیل کا لحاظ کیا گیا ہے۔ ۱۔ ایک قاعدہ
 میں جس مسئلہ کی تصریح ہو چکی ہے اور دوسرے قاعدہ میں اسکی تصریح ہو گئی تکرار نہ کیا جائیگا مسئلہ لکھا جائیگا
 ۲۔ ترجمہ مطلب کا ہے گو عبارت اصل دراز ہو مگر حاصل مطلب لکھا جائیگا۔ ۳۔ یہ ترجمہ صرف اشباہ کا ہے اگر کوئی
 قول حموی کا تو ضیعاً زیادہ کیا گیا ہے تو اسکی علامت ح لکھی گئی ہے۔ ۴۔ حوالہ بالکل متروک ہے۔ ۵۔ اکثر
 مسائل غلام باندی کے ترک کیے ہیں۔ ۶۔ جو عبارت () میں ہے وہ مترجم کی ہے۔ ۷۔ جو بحث
 کہ علمی اور اصولی ہے وہ صرف طالب علموں کے لیے مفید ہے عام فائدہ نہیں ہے متروک ہے۔ ۸۔ جو مسائل کہ نہایت
 غریب اور غیر معروف ہیں ترک ہیں۔ مثلاً مردہ کا کمانا و جہاد وغیرہ۔ ۹۔ سوائے قواعد و حکم کے جو فن اول میں بیان ہوئے

بہت قواعد اور فوائد مسائل سے نکلے ہیں جو انشاء اللہ تعالیٰ فرست دے گا شیعہ میں درج ہونگے۔ ۱۰۔ بجائے غلام کے ممکن ہوگا تو او طور پر مسئلہ مذکور ہوگا۔ ۱۱۔ ابتداً ایک حکم ہو اور بعد بحث فتویٰ اور حکم پر ہوا تو فتویٰ ہی تحریر ہوگا۔ ۱۲۔ فن الثانی میں صرف مسئلہ لکھا گیا ہے کہ طوالت نہ ہو۔ ۱۳۔ فن خامس ترک ہے کہ او میں صرف جملہ لکھے گئے ہیں نہ مسائل نہ قواعد نہ فوائد۔ ۱۴۔ اٹھ باب کا ترجمہ ہم کیجئے جو ترجمہ جملہ کے اخیر میں اور ہماری کتاب ترجمہ فقہ اکبر کے اخیر میں موجود ہے۔ عرض ضروری اگر کوئی امر ضروری رہ گیا ہو یا غلط لکھا گیا ہو اصلاح سے افتخار بخشیں۔ اب ہم فقہ کی کیفیت و لطائف فقہاء مجتہدین و ذکر ائمہ اربعہ اور اصحاب امام اعظم ابتدا میں لکھتے ہیں۔ واضح ہو کہ فقہ سنیہ اور دریافت کرنے کو کہتے ہیں۔ مانفقہ کثیر الہم بہت باتیں نہیں سمجھتے ہیں۔ اور اصطلاح میں فقہ وہ علم ہے کہ جس میں احکام شرعیہ فرعیہ سے اس حیثیت سے بحث کرتے ہیں کہ وہ اولہ تفصیل سے منبسط ہوئے ہیں۔ اسکے بعد اولیٰ فقہ فقہ میں فقہ کو سارے علوم شرعیہ اور علوم عربیہ سے مدد پہنچتی ہے اسکا فائدہ یہ ہے کہ بوجہ مشروع عمل حاصل ہو اسکے بغیر اعمال شرعیہ پر ملکہ و اقتدار حاصل کرنا ہے اس لیے معنی فتویٰ عام مطلق ہوئے و معنی شرعی خاص مطلق ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں فقہ بیہیت گذری مرتب نہ ہوئی۔ یعنی حسب طرح فقہا اپنے اجتہادات سے ارکان و شرط و آداب کو دلائل سے بیان کرتے ہیں یہ طریقہ نہ تھا بلکہ یہ طریقہ تھا کہ صحابہ نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو وہ صورت محفوظ کر لی اور یہ نہیں جانتے تھے کہ اس میں رکن کیا ہے اور آداب کیا ہے اور وضو میں فرض کتنے ہیں یا کے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے میں بہت تامل کرتے تھے۔ صرف تیرہ امر میں سوال ہوا جسکا جواب قرآن شریف میں موجود ہے اور کسی حادثہ میں سوال ہوتا تھا تو فتویٰ فرماتے تھے اور صحابہ عبادات و فتاویٰ کو یاد رکھتے تھے اور قرآن سے کسی چیز کو مباح اور نہ مباح کہتے تھے۔ پھر جب صحابہ بلاد و امصار کو گئے اور بسبب کثرت وقائع کے متفتیانہ ہوئے تو اپنے حفظ سے جواب دیتے تھے اور کوئی نئی بات ہوتی تو اجتہاد سے حکم دیتے تھے کہ صحابہ ان علت کو اچھی طرح جانتے تھے کہ اوکل وجہ سے آپ کسی مقدمہ میں حکم دیتے تھے تو بسبب اسکے کہ انکو علت یا تہی آپس میں اختلاف ہونے لگا کوئی کچھ حکم دیتا تھا اور کوئی کچھ اور اب اس اختلاف کا اثر زمانہ تابعین اور اہل سنت پر بہت پڑا اس لیے کہ تابعین صحابہ کے شاگرد تھے انہوں نے جو صحابہ سے سنا او سکوا دیکھا حدیث ہوئی ہو یا قول صحابہ ہوا در ایک کو دوسرے پر ترجیح کی ضرورت ہوئی اس وجہ سے علما و تابعین کچھ مختلف مذاہب بن گئے اور ہر شیعہ میں ایک ایک امام ہو گیا مثلاً مدینہ میں سید بن المسیب اور سالم بن عبد اللہ بن عمر اور ان کے

بعد نہرے اور قاضی جیحے بن سعید اور کہ میں ربیع بن ابی عبد الرحمن اور حطاب بن رباح اور کوفہ میں ابراہیم بنی
دشعبہ اور بصیرہ میں حسن بصری اور یحییٰ بن عمار میں طاہر بن کيسان اور شام میں مکحول۔ پہر انکے تابعین نے علم قرآن
و حدیث و فتاویٰ صحابہ اور آثار حاصل کیے اور انہوں نے فتویٰ دیے اور فیصلہ کیے اس سے علم فقہ کو بڑی قوت
حاصل ہوئی اور اسکی جڑ نہایت مضبوط ہو گئی۔ سعید بن السیب اور ابراہیم وغیرہ ابواب فقہ کو جمع کیا اور ہر
باب میں اصول قرار دیے اور انکے تابعین میں اسکا رواج بہت زیادہ ہوا کہ علماء و محابہ و تابعین کو کس سے زیادہ
فقہ ہے کہ انہوں نے وضو و غسل و نماز و حج و نکاح و بیع و طلاق وغیرہ کے جو کثیر التوقع تھے مسائل قرار دیے
اور احادیث کی روایت کی اور شہروں کے قاضیوں کے فتاویٰ اور فیصلوں کی طرف توجہ فرمائی اور مسائل
کی جانچ کی اور اپنے اپنے استادوں کے طریقہ کو محفوظ رکھا۔ اور احادیث سند و مرسلہ اور اقوال صحابہ و تابعین
سے احتجاج کرتے تھے اقوال صحابہ و تابعین کو احادیث مقبول جانتے ہیں اور جب انکا اجتہاد و حدیث سے یا
و حدیث کو آپس میں اختلاف دیکھتے تھے تو صحابہ کے قول پر رجوع کرتے تھے اگر نہ تھا تو کسی حدیث کو منسوخ یا
ماول کہتے تھے تو یہ ادنیٰ پہری کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے انکو تدریس فقہ کا الہام فرمایا۔ مالک اور محمد بن
ابی عبد الرحمن نے مدینہ میں اور ابن جریج اور ابن عیینہ نے مکه میں ثوری نے کوفہ میں ربیع بن صبیح نے
بصرہ میں کتابین مکین۔ امام اعظم ابو حنیفہ نے ابراہیم اور انکے اقران کا مذہب اختیار کیا انکے مذہب کی
تخریج میں امام کی شان بہت بڑی تھی وجوہ تخریجات پر انکی نظر بہت دقیق تھی فروع پر بہت توجہ تھی
امام محمد و ابو یوسف کا بھی یہ طریقہ تھا۔ علم فقہ اس طور پر مدون ہوا کہ ہر مسئلہ میں اول قرآن کا حکم کہنے تھے
اگر نہ ملا تو سنت پر رجوع کرتے تھے اور دہان بھی نہ ملا تو آثار صحابہ کو لیا انہیں اختلاف رہا تو جو صحابی فقہ
ہو اسکا حکم لیتے تھے اس سے بھی عاجز ہوئے تو کتاب اور سنت کے ایما و ات اور اقتصادات پر نظر مسلک کو
حل کرتے تھے اس طریقہ کو صحابہ کے طریقہ سے اخذ کیا میمون بن مہران کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ
پر مسئلہ پیش ہوتا تو قرآن پڑھا اور بعد اسکے حدیث پر رجوع کرتے تھے اگر حدیث میں نہ پاتے تھے مسلمانوں
سے پوچھتے تھے اگر کسی صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بیان کیا تو بہت خوش ہو کر قبول
کرتے تھے ورنہ صحابی سے رائے لیتے تھے جب اتفاق ہوتا تو اس پر عمل ہوتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
معاذ کو مین کا قاضی کر کے بھیجا تو پوچھا کہ کیونکر عمل کرے گے او منون نے کہا قرآن سے پہر پوچھا کہ قرآن میں نہ
تو کہا کہ سنت سے پہر فرمایا کہ سنت میں نہ تو کہہ کہ اپنی رائے اور اجتہاد سے۔ الغرض فقہ جب مدون ہوا

تو کوئی امر ایسا نہ کہ جسکی سند نہ ملے ہوا ہو قرآن و حدیث اور آثار صحابہ و تابعین اصل قرار دیئے گئے اور فروع
 اور کے فروع ٹھہرے۔ اس سبب سیکر بیٹ ثابت ہوئی کہ فقہ فقہ سمجھنے کو اور جاننے کو کہتے ہیں اور اصطلاحاً احکام
 شریعت اور ان کے دلیلوں کے علم کو علم فقہ کہتے ہیں۔ اور جس شخص پر احکام شریعت دار ہو رہے ہیں امر ہو
 یا نہی ہو اور اسکو مکلف کہتے ہیں۔ امام پرزیر اور شریک پر یہ ہے اور یہی علم فقہ کا موضوع ہے۔ یہ احکام جس نے پہلے
 مقرر فرمائے وہ حضرت شاہ نوح خدا کے نوال اور اس کے تابعین انبیاء اور ان کے تابعین علماء ہیں و علیہما السلام
 جو احکام دلائل سے مرتب ہو کر شریعت قائم ہوئے وہ علت ماویہ ہیں۔ جو خصوصیات اور سین ثابت ہوتے ہیں مثلاً
 فرض۔ واجب۔ مستحب۔ حرام۔ مکروہ۔ سلالہ۔ یہ علت صورت ہے۔ سعادت و دارین جو اس اتباع سے
 حاصل ہوتے ہیں۔ غائی ہے۔ اب جاننا چاہئے کہ فروع کے ساتھ ہیں۔ ۱۔ وہ مجتہدین کہ ان کا اجتہاد مطلق تھا
 جو فروع و اصول میں کسی کی تقلید نہ تھے جیسے ائمہ اربعہ۔ ۲۔ مشائخ متقدمین مثلاً ابو یوسف و محمد و غیرہ مجتہدین
 فی الذہب جو احکام کو اولاً اربعہ سے اور اصول پر استخراج کرتے تھے جنکو امام اعظم نے مقرر فرمایا تھا۔
 اگرچہ وہ بعض احکام فروع میں امام سے مخالفت کرتے ہیں لیکن قواعد اصول میں امام کے مقلد ہیں۔ ۳۔
 طبقہ اکابر متاخرین مثلاً ابو بکر احمد و حنفی و ابو جعفر طحاوی و ابو الحسن کرخ و شمس الامام عبد القادر عیسیٰ و ابو
 شمس الامام محمد سرخسی و فخر الاسلام علی بن بردی و ابو فخر الدین حسن قاضی خان و برہان الدین و غیرہ برائیدہ و محدث
 برہان بن شیخ طبرستان و امیر صاحب النساب و غیرہ۔ یہ لوگ ایسے مسائل میں اجتہاد کر سکتے ہیں جن میں صاحب
 نہ تھا۔ روایت نہیں مگر یہ لوگ صاحب مذہب کے اصول فروع میں تابع ہیں کہ انہیں کے اصول منسبط پر
 مسائل کا استنباط کرتے ہیں۔ ۴۔ اصحاب تخریج جیسے ابو بکر احمد بن علی رازی و غیرہ یہ لوگ اجتہاد پر مطلقاً قادر
 نہیں ہیں مگر اصول و اخذ کو خوب ضبط کیے ہیں انکو اقتدار ملکہ تھا کہ امام صاحب یا صاحبین کے کسی قول کی
 تصحیح کر سکتے تھے ان کے اصول پر مسائل کا قیاس کرتے تھے۔ ۵۔ اصحاب ترجیح مثلاً ابو الحسن احمد قدس سرہ
 و شیخ الاسلام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ بعض روایات کو بعض پر ترجیح دیتے تھے اور ہذا اولی
 و ہذا اصح فرماتے تھے۔ ۶۔ جو قوی و ضیف اور ظاہر مذہب اور ظاہر روایات اور روایات مادرہ کے تمیز کرتے تھے
 جیسے شمس الامام محمد کردوسی و حافظ نجم الدین نسفی صاحب کنز و صاحب شرح و قایہ جو روایت ضعیفہ کو نقل کر سکتے
 تھے۔ ۷۔ طبقہ مقلدین جو امور مذکورہ بالا کے قدرت نہیں رکھتے ہیں بلکہ صرف ناقل اور راوی ہیں اسی سے
 یہ روایت تصنیف کرتے ہیں ہر مسئلہ پر حوالہ لکھتے ہیں۔ مسائل کے تین طبقہ ہیں۔ ۱۔ مسائل ظاہر و روایت

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ تعالیٰ ہی کے یو جمہ جو کہ اس نے ہم پر انعام کیا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے سید پر جو حضرت محمد بن درود اور سلام پہنچا (سید کا اصل سیود جو مجھے سرور کے سوا اللہ تعالیٰ کے اور پر ہی بولتے ہیں جیسا اللہ کے اور صفات پہنچے گئے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے لیے فرمایا ہو (سید کا و حصوڑا) اب واضح ہو کہ علم فقہ کی قدر و علم میں اشرف ہے اور اس کا اجر سب سے بڑا ہے اور اس کا نتیجہ پورا جو اور اس کا فائدہ بہت ہو اور اس کا رتبہ بلند ہو اور اس کا رستہ ظاہر ہے آنکھوں میں نور بہر تہا ہے اور دل میں سرور اور سینہ میں کشادگی اور ہر امر میں فراغت اور وسعت اس لیے کہ ہر خاص و عام جو ایک طریقہ استقامت پر قرار پذیر ہیں اور اتحاد و میل جمیع ان کی وضع کی گئی جو توحید اور حرام کی شناخت پر اور حکم جائز اور ناسد کی وجہ میں تمیز پر موقوف ہے اسکے دریا و ذخائر میں اور اس کے بانچہ گزار ہیں اور اس کے ستارہ روشن ہیں اور اس کے اصول ثابت ہیں اور اس کے فرع او گئے جاتے ہیں بمقدار اس کو خرچ کر میں نو اس کا خزانہ کم نہیں ہوتا ہے اور اس پر قربان زانہ گذرے اس کی عزت کم نہیں ہوتی ہے اور اس کے اہل علماء دین کے ستون ہیں اور نگہبان ہیں اور اوفیٰ ہے اس کی ورستی اور ترتیب ہے اور دنیا اور آخرت میں اس کے ساتھ التجا ہو اور پڑبانے میں اور فتویٰ دینے میں وہی ٹھکانا ہیں۔ خصوصاً ہمارے علماء (حنفیہ) کو اس کا مین سب پر سبقت ہو اور سب ان کے تابع ہیں اور سب لوگ امام ابو حنیفہ کی فقہ میں عیال (محتاج) ہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ نے انصاف کیا ہے کہ میرے فرمایا ہے کہ جو شخص میرے چاہے کہ فقہ میں اس کو تجربہ حاصل ہووے تو چاہے کہ امام ابو حنیفہ کی کتابوں کو دیکھتا رہے۔ امام شافعی کے شاگردین عبد اللہ ابن حرمل نے میرے قول اس کا نقل کیا ہو۔ اور ابو حنیفہ حضرت صدیق اکبر سے مشابہ ہیں کہ میرے سب سے پہلے ایمان ملائے اور قرآن مرتب کیا اور انہوں نے سب سے پہلے فقہ کو درست اور راستہ کیا اور قیامت تک ان کو اپنے کام کا اور ان لوگوں کے کام کا ثواب ملتا رہے گا جنہوں نے ان کے اصول پر علم فقہ کو مدون کیا ہو (اور کرتے رہیں گے) اور احکام نکالے ہیں (اور نکالتے رہیں گے) اور علماء کرام نے کتابین تصنیف کی ہیں کسی نے مختصر اور کسی نے مطول۔ اور کسی نے متن اور کسی نے شرح اور کسی نے فتاویٰ اور کسی نے مذہب اور فتویٰ کی متقیق اور تصحیح میں سنی کی ہے اللہ تعالیٰ ان کی سنی کا شکر فرمائیگا اور جیسے امام تاج الدین سبکے شافعی کی فنون فقہ میں کتاب ہے ایسی کوئی کتاب ان علماء حنفیہ کی مرتب نہیں ہے اور جب میں کسٹر کی شرح بیع فاسد تک لکھ چکا تھا تو میں نے ایک کتاب مختصر ضوابط اور استثنائات میں لکھی ہے اور فوائد زینبیہ فی الفقہ الحنفیہ اس کا نام رکھا ہے اور پانچ سو ضابطہ لکھوئے ہیں اور چھوڑ دیا امام ہو کہ ایک کتاب

حسین بن علی بن ابی طالب مرتب کردن که گویا یہ کتاب ان ضوابط کے لیے نوع ثانی ہو جائیگی اور فن اول میں
 ان قواعد کی معرفت کا ذکر ہے کہ اول ضوابط پر وارد ہوتے ہیں اور ان سے احکام نکلتے ہیں اور یہ سب حقیقت میں
 اصول فقہ ہیں کہ بذریعہ ان کے فقہاء درجہ بہ درجہ پہنچتا ہے گو فتویٰ مذکور فی الکتاب ہو مثلاً نصیر الدین کی امور
 فقہیہ ابی الیث (سمرقندی) اور محمد بن الفضل وغیرہ اور اکثر فروع (مسائل) غیر مشہور کتابوں میں سے بے خیال
 دبستان لگنے میں پر مبنی بول اند و قوت وہی مسئلہ لکھا ہے جو صحیح ہے اور اوپر اعتماد کیا گیا ہے کہ برکت
 ضعیف اس کی نقل ہوئی ہو اور اوپر اکثرین نے الملاح بھی دیدی ہے۔ اور حکایت ہے کہ امام ابو الطاہر دباس
 (جو شہدیت تھے) نے سترہ قاعدہ جمع کیے تھے اور ابو سعید ہروی شافعی نے جو یہ سنا تو دہان آئے اور ابو الطاہر نابینا
 جب مسجد سے گزرے شاہ پر ہر سب لوگ چلے جاتے تھے تو یہ دروازہ بند کر کے اتنے قواعد پڑھا کرتے تھے اور ایک سب
 ابو سعید ہروی میں لپٹے اور انہوں نے پڑھنا شروع کیا سات قاعدہ پڑھے تھے کہ انکو کہانی لٹھی تب ابو الطاہر نے
 انکو مار کر نکال دیا اور جسے اون قواعد کا پڑھنا موقوف کر دیا سو ہروی نے وہ سات قاعدہ اپنے شاگردوں کو سکھا
 اور لکھا دیے۔ اور فن ثانی ضوابط میں ماوردہ مسائل میں کہ انہیں شامل ہیں یا اون سے خارج ہیں کہ یہ
 مدرس اور فاضل اور قاضی بہت ہیں کہ بعض ضعیفین ضابطہ لکھ کر پہراستنا کرتے ہیں اور میں نے کوئی کوئی مسئلہ یاد کیا میں
 یا خارج کیے ہیں اور چون مسائل نامذہب پر مطلع نہیں ہوا وہ ہر گمان کرتا ہے کہ یہ پہلے سے داخل ہیں سلب
 کہ اصل افضان اس کو خوب پسند کرتے ہیں اور بہت خوش ہوتے ہیں۔ اور فن ثالث میں جمع اور فرعی کا بیان
 ہے اور فن رابع سے انفار (چیتان) میں اور فن خامس میں حیلہ میں اور فن سادس میں اشیاء و نظائر
 ہیں کہ مسائل اسپر مشتمل اور ایک دوسرے کے مانند ہیں۔ اور فن سابع میں امام صاحب اور دونوں کے شاگرد
 اور علما و متقدمین اور متاخرین کی حکایتیں ہیں جنہیں مطابعات ہیں (مباحثہ) اور مکاتبات اور مراسلات اور
 غریب و عجیب و فکر ہیں مجھے اللہ کے کرم سے یہ امید ہے کہ یہ کتاب ناظرین کے لیے نہایت کامان ہو اور بعض
 مدرسین کے لیے مرجع ہو اور قاضی اور مفتیوں کا سپر اعتماد ہو اور طالب علموں کے لیے غنیمت ہو اور مضطربین کی تکلیف
 دفع ہو کیونکہ علم فقہ سب علوم سے پہلے میں نے حاصل کیا اور اسکے حاصل کرنے میں میری آنکھیں بیدار رہیں اور
 میں نے اپنے کو بہت محنت میں لایا ہے تاکہ وہ اپنے خیالات کو شروع زمانہ طالب علمی سے اپنی دوستی کے تین پڑھتا تھا اور چونکہ میں
 نے ترکہ ہو گئی ہے اور اپنے ہر فن میں سبھی کی ہے اور بلا توقف (مصر) میں میں مسائل احکام پر وہاں کے معالجہ و تامل سکون و افعال امیر ہیں

اور ان کتب اصل کا مطالعہ رہا امام شریعی کی کتاب ہندی اور ابو زید دیوسی کی تقویم اور فقہ اور ادب کی شرح اور
شرح کے ترجمے اور اسکے حواشی اور ہندی کی شرح کشف کبیر اور تقریر اور محقق ابن ہام کی تحریر کا بیچ بچھا
کیا اور لب الاصول نام رکھا اور پھر سنار کی ایسی شرح کی کہ بول اللہ وقوت سب پر فائق ہے اب انشاء اللہ تعالیٰ
بجولہ وقوت یہ تالیف ہم شروع کرتے ہیں اور ایک فن کے نام پر تمام کتاب کا نام اشباہ و نظائر رکھا ہو اللہ تعالیٰ
سے یہ درخواست ہے کہ اسکو قبول فرمائے اور مؤلف کو (جگو) اور جو اسمین نظر کرے نفع بخشے کہ اللہ تعالیٰ بہت امید گاہ
ہے اور حاسدین کا کما کر اور متعصبین کا جھوٹ دفع کرے اور جگو قسم ہے کہ یہ فن آرزو مندی سے اور سو ف اہل
اور لوانی سے حاصل نہیں ہوتا ہے۔ اور وہی اسکو حاصل کرتا ہے جس نے اپنی آستین چٹائی اور دامن نہایا
اور اپنے گھر سے جدا ہوا اور نار بند خوب کس لیا اور دریا میں گھس گیا اور منزوں کا غبار لیا (سفر ہر ہجریا)
اور بحث اور مطالعہ صبح اور شام کرتا رہا اور تالیف اور تحریر پر رات اور دن آمادہ رہا اور اسکے بہت اشک
اور مسئلہ سخت کے حل پر توجہ ہوا جو کم فہم اور کم ہمت والوں پر ہماری ہے۔ یہ صرحت کو شش فانی سے نہیں ہے
کہ وہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسکو چاہے ویسے اور جن کتابوں سے میں نے سنیہ نو سوار سنیہ کے آخرین یہ کتاب
تالیف کی ہے وہ ہدایہ کی شرح میں نہایہ غایۃ البیان عنایہ معراج الہدایہ بنا یہ فتح القدر اور کتر کی شرح زمیعی عینی
مسکین اور قدوری کی شرح معراج و بلج اور جو ہرۃ اور محبتی اور اقطع اور مجمع کے شرح مصنف کے اور ابن الملک کے اور
عینی کی شرح جو وقت ہے اور ابن امیر حاج کے حنیۃ المصلی کی شرح اور دانی کافی کی شرح اور دقایہ کی شرح اور
نقایہ اور الاصلاح اور تخیص جامع کبیر کے علامہ فارسی کی شرح اور صدر شہید کے تخیص جامع اور کاشانی کے
بایع اور تحفہ کاشانی کی شرح اور کافی کی مہر کی شرح اور کافی حاکم شہید کے اور درر و دغر کی شرح ملاخسر کی اور ہدایہ
اور فانی خان کی شرح جامع صغیر پر اور مختصر طحاوی کی شرح اور اختیار اور فتاویٰ خانیہ اور خلاصہ اور ہزازیہ اور
ظہیر اور دلو الیہ اور عمدہ اور صغریٰ اور حسام شہید کے واقعات اور قنیہ اور منیہ اور غنیہ اور مال الاقتصادی اور
تتبع مجموعی اور تہذیب قلائع اور فتاویٰ قاری الہدایہ اور قاسمیہ اور عمادیہ اور جامع الفصولین اور اہام ابو یوسف کا
خراج اور امام خضاکج اور ابن حنفیہ اور رستمیہ اور محیط رضوی اور فیضہ اور مصفی کی شرح منظوم نسفی کی اور
ابن وہبان اور ابن شخہ کے منظوم ابن جہان کی دو شرح اور صغیرہ اور خزائنہ الاقتصادی اور کچھ خزائنہ اکمل اور
کچھ سراچہ اور تارخانہ اور تہذیب اور خزائنہ الفقہ اور حیرۃ الفقہ اور منقہ کدوری اور عبد القادر کے طبقات۔
الفن الاول فی القواعد الکلیہ قواعد کلیہ سے وہ قاعدہ مراد ہیں کہ ایک قاعدہ میں دوسرا قاعدہ

شامل نہو اگرچہ کوئی حکم اس قاعدہ سے خارج ہو اور قاعدہ کی جمع قواعد سے بنیاد کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں فقہ کلی ہے کہ جلد خبریات احکام اور میں داخل ہوتے ہیں یہ شرع توضیح عمومی اور شرح تنقیح اصولی میں مذکور ہے اور مصنف کو لازم تھا کہ اولاً قاعدہ کا بیان کرتے پہر بحث شروع کرتے کیونکہ ایک شے کا پہلے تصور ہو لے تو پھر اس کا علم ہوتا ہے۔ **القاعدۃ الاولی** بدون نیت کے ثواب نہیں ہو سکتا ہے علماء نے فقہ میں کئی جگہ اس کا بیان کیا ہے اہل نوامین یعنی بنیہ تہذیب سے اور گدھو کے جوڑے پانی سے وضو میں نیت ضروری ہے اور اور پانی کے اقسام سے وضو کرنے میں نیت ضرور نہیں ہے (دل کا کسی امر پر متوجہ ہونا نیت ہے) نماز اور زکوٰۃ اور روزہ اور حج میں نیت شرط ہے کہ بدون اس کے صحت نہوگی اور وضو اور غسل میں نیت شرط نہیں ہے کہ بدون اس کے صحیح ہو سکتا ہے اور اسی لیے حدیث انما الاعمال بالنیات وجوب سنت کے لیے اقتضاء النص ہے وجہ ازہ النص کیونکہ بدون اس کے کہ ایک امر مقدر کر میں معنی صحیح نہیں ہوتے ہیں اس لیے کہ اعمال تو بہت ہیں بے نیت درست نہیں ہوتے ہیں یعنی اعمال کا حکم نیت پر ہے اور یہ حکم دو قسم ہے ایک آخرۃ میں ثواب ملنا اور عذاب ہونا اور دوسرا دنیا میں یہ حکم کرنا کہ وہ عمل (مثلاً نماز) صحیح سے اور یہ عمل فاسد ہے اور حکم اخروی کے نزدیک مراد ہے کہ سب کا اس پر اجماع ہے کہ ثواب اور عذاب بے نیت نہیں ہو سکتا ہو تو حکم دنیوی اس حدیث سے مقصود نہیں ہو سکتا ہے مقدمین کہتے ہیں کہ وضو بے نیت پر ثواب ملنا ہے اور متاخرین کہتے ہیں کہ نہیں مل سکتا ہے کیونکہ یا تو حکم جو حدیث میں مقدر کیا گیا ہے مشترک ہے جو عام نہیں ہے یعنی صرف ثواب و عذاب ہی مراد ہے جو آخرت میں ہوگا۔ اور کلام (یعنی حدیث) کے صحیح کرنے کی ضرورت ہے اس لیے مشترک نقلی یعنی حکم مقدر کیا گیا جو عام نہیں ہے اور مشترک معنوی ہے جو اسکو عموم ہے تو حکم دنیوی کی کیا ضرورت رہی۔ اور یہ امر متبرہ کے ہمارا مخالف مشترک کے عموم کا قائل ہے۔ اسی لیے اہل احکام میں جو اصل عبادات کے لیے وسیلہ اور سبب میں نیت شرط نہیں ہے اور اصل عبادات کے صحیح ہونے کے لیے نیت شرط ہے اور جو وضو بے نیت ہو وہ نماز کے لیے ناجزی ہے اس کے کرنے کا ہو یا ایسا حکم نہیں ہے کہ جیسا اصل عبادات بجالانے کا حکم ہے۔ اور عبادات میں نیت یا تو اجماع علماء ثابت ہے یا حکم دہا اور الایجد و اللہ علیہما السلام لہ الدین اور اول بہتر ہے کہ آیت میں عبادت توحید ہے کیونکہ صلوٰۃ اور زکوٰۃ اکثر جگہ معطوف و معطوف علیہ ہے۔ پس وضو میں یا در غسل میں اور سر کے مسح میں اور کپڑہ بدن اور مکان و درتن کے مجنے نجاست و در کرنے میں نیت شرط نہیں ہے اور عجم میں اس نیت شرط ہے کہ آیت میں تیمم کا قضا ہونے قصد اور ارادہ قلبی ہے اور میت کے غسل کے لیے اس لیے شرط نہیں ہے

کہ اوپر نماز صحیح ہوگی اور اسکو طہارت حاصل ہوگی بلکہ اس کے شرط ہے کہ مسلمانوں کے ذمہ سے فرض رہے جو پاک و طہین
 قول میں نیت ضروری ہے ایک تقریب الیٰ اللہ کہ ہے تاہم لازم نہ آئے اور قدیم وہ لفظ کہ معنی غیر مقصود کا بھی احتمال ہے۔
 (مثلاً طلاق یا کفایہ) اور سویم انشاء یعنی مقید یا کرنے کے لئے سوا یہین (قسم) اور طلاق کے۔ اور جو ثوب کر گیا ہو
 اسکو تین غسل دے جائیں (استنجا وغیرہ وضو و غسل) یہ امام ابو یوسف کی روایت ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ
 دو غسل دے جائیں (استنجا وغیرہ اور وضو) جبکہ پانی سے نکالتے ہوئے غسل کی نیت کر لی ہے اور نہیں نیت کی تو تین
 غسل دے جائیں اور اونکی ایک روایت ہو کہ ایک ہی غسل دے جائے (صرف استنجا وغیرہ) اور جملہ عبادات کے صحیح ہونے کے
 لیے نیت شرط ہے پر اسلام بے نیت صحیح ہے کہ نہ بروستی اگر کوئی اسلام لایا (اگر اخیراً تہراً) تو صحیح ہے اور صرف مسلمان
 ہونے کی نیت سے مسلمان نہیں ہوتا ہے بخلاف کفر۔ ترک کی بحث میں انکا ذکر آگیا۔ اور کفر کے لیے نیت شرط ہے
 کیونکہ کفر بکراہ صحیح نہیں ہے اور کفر ہنسی سے کہا تو کافر ہوگا کہ وہ اصل کلمہ ہی کفر ہے کہ اہول میں نہل کی بحث میں اسکا
 ذکر ہے نماز مطلق اور نماز جنازہ بے نیت صحیح نہیں ہے۔ فرض ہو یا واجب ہو یا سنت ہو یا نفل ہو اور جب چاہے کہ نماز
 توڑ دے تو بے اسکے کہ ایسا کام کرے جو نماز کے خلاف ہو نماز نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر ایک نماز کی نیت باندھی اب چاہتا ہے
 کہ وہ دوسری نماز پڑھے اور وہ نماز اور ہے اور یہ نماز اور ہے تو دوسری نماز کے لیے تکبیر کی تو دوسری نماز ہو سکیگی
 ورنہ نہیں۔ اور بے نیت امام کے ساتھ اقتدا نہیں ہو سکتی ہے۔ اور بخلاف امام کرنی اور ابی حفص کبیر کے امام بے نیت
 صحیح ہے۔ پر جب عورتین مقتدی ہوں تو نیت اونکی بے امامت کے ضرور ہے اور جبہ اور عیدین میں عورت کے مقتدی
 ہونے کے لیے امامت کی نیت ضرور نہیں ہے۔ قسم کہا سکے کہ میں امامت نہ کروں گا اور یہ نماز پڑھ رہا تھا کہ کسی اقتدا
 کی تو صحیح ہو پر غایت سے ہے کہ قاضی کی عدالت میں حانت (قسم ٹوٹ کر) کفارہ دیگا نہ عند اللہ اور جب یہ گواہ کرے کہ
 میں اپنی نماز کیلئے پڑھتا ہوں اور یہ نماز شروع کی اب کوئی اسکا مقتدی ہو گیا تو قاضی کے بیان ہی حانت نہوگا
 اور یہی قسم والا ہے کہ امام ہو تو نماز صحیح پر کفارہ دیگا اور نماز جنازہ و سجدہ ثلاث میں حانت نہوگا اور قسم کہاے کہ ظنان
 کے لیے امام نہ ہوں گا اب کئی آدمیوں نے اقتدا کی اور بے خبر ظنان نے ہی اقتدا کی حانت ہوگا اور ظنان کی امامت
 کا ثواب نہ دیگا اور مثل نماز سجدہ ثلاث میں نیت شرط ہے۔ اور جس کے نزدیک سجدہ شکر شریف نہیں ہے اور نیت
 ضرور ہے اور صحیح یہ ہے کہ مسنون ہے جائز ہے ایک طرف اور سلام پیر کے سجدہ سو کرتے ہیں تو اس سلام پر اگر نیت
 سجدہ کی نہیں کی ہے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اور خطبہ سجدہ کے لیے نیت شرط ہے اور ممبر پر خود چہنکا اور الحمد للہ اسکے
 لیے کہانہ خطبہ کے لیے تو خطبہ ادا ہوگا اور عیدین کے خطبہ کے لیے بھی نیت شرط ہے کہ دو خطبہ کیساں میں پر جبہ کا خطبہ

مقدم ہے اور وہ موخر۔ اور اذان کی نیت شرط نہیں ہے کیونکہ اذان پر ثواب حاصل کرنے کے لیے نیت شرط ہے۔ اور استقبال قبلہ کے لیے امام جو جان شرط کہتے ہیں پر فتویٰ ہے کہ شرط نہیں ہے اور کون یہ کہتے ہیں کہ جنگل میں نیت شرط ہے (کہ وہ میدان ہر طرف کشادہ ہے) اور محراب ہو تو کچھ ضرور نہیں (کہ وہاں جانب قبلہ متعین ہے) اور سرخورت کے لیے نیت شرط نہیں ہے اور صحت عبادت ثواب کے لیے شرط نہیں ہے بلکہ ثواب نیت پر ہے چنانچہ نماز جو گمان وضو بے پڑھی تو بھی ثواب ملے گا۔ اور زکوٰۃ بے نیت ادا و انہین ہوتی ہے اور قاضی اسپجانی نے فرمایا ہے کہ جو شخص ادا کرے زکوٰۃ ٹکڑے حاکم زبردستی لیے اور اسکو سزا دیوے اور زکوٰۃ بجائے موافق خرچ میں لائے کیونکہ امام کو اختیار ہے کہ زبردستی زکوٰۃ لیے لے گا یا امام کا زکوٰۃ لینا ایسا ہے کہ مالک نے اپنی خوشی سے زکوٰۃ ادا کی ہے پر میرے قلیل خیف ہے اور اعتماد پر ہے کہ زبردستی زکوٰۃ نہ لیا جائے اور زبردستی لیا جائیگی تو زکوٰۃ مستور نہوگی خوشی سے ادا نہیں ہویں جو اگر اس لیے قید کریں کہ خود ادا کرے اور نیت جو شرط ہوئی ہے تو اگر کل مال صدقہ دیداد اور نیت نکل فرض اسکے سر سے اتر گیا اور کو نصاب میں سے کچھ صدقہ دیداد تو باقی کی زکوٰۃ دیگا۔ اور زکوٰۃ کے لیے اسباب رسا تجارت کی نیت شرط ہے کہ تجارت کے لیے یہ نیت متصل ہو نا چاہیے خریدنے وقت یہ نیت کی کہ اگر فائدہ ہو گا تو بیچوں روز نہ بہرے میرے کام آئیگی تو زکوٰۃ واجب نہوگی اور زیر عین می اور خراج کی پیداوار یا زمین کرایہ یا عاریت کی آمدنی پر نیت تجارت کی کہ تو بھی زکوٰۃ واجب نہوگی اور جو معاملہ ایسے ہیں کہ مبادلہ مال بالمال نہیں ہیں۔ مثلاً ہبہ اور صدقہ اور نفع اور مہر اور وصیت انہیں اگر نیت تجارت کی تو یہ نیت صحیح نہیں ہے اور سائر میں ضرور ہے کہ سال میں اکثر مہینہ چرائی پر رہیں تا نسل بڑھنے کی صورت ہو رہے اور اگر وقت خریداری کی تجارت کی نیت کی تو زکوٰۃ تجارت واجب ہوگی اور اگر بار بار برطاری یا سواری یا کھانے کی نیت کی تو ہرگز زکوٰۃ نہیں ہے اور ہر روز کے روزہ کے شرط ہے اور اگر نیت روزہ کو انشاء اللہ تعالیٰ کے ساتھ مطلق کیا تو بھی نیت صحیح ہو کہ وہ انشاء اللہ تعالیٰ سے قول بالمل ہو قے ہیں اور نیت قول نہیں ہے۔ نیت روزہ فرض اور سنت اور قتل میں برابر ہے۔ اور حج فرض ہو یا نفل ہو اسکے لیے بھی نیت شرط ہے اور عمرہ کے لیے بھی نیت شرط ہے اور عمرہ تو سنت ہے ہی اور عمرہ جو نذر مانا ہو وہ مثل فرض ہے۔ اور حجۃ الاسلام کے لیے اگر نذر بھی لے تو بھی حجۃ السلام ہی واجب ہوگا۔ مثلاً قربانی کی نیت کی تو قربانی ہی لازم ہوگی اور ان سب میں باعتبار اصل نیت کتفا مثل ادا ہے۔ اور اعکاف کے لیے نیت شرط ہے واجب ہو یا سنت ہو یا نفل ہو اور کفارہ کے لیے بھی نیت شرط ہے علام آزاد کرے یا روزہ رکھے یا مساکین کو کھلائے۔ اور قربانی میں بھی نیت وقت خریداری شرط ہے

نہ وقت فوج اور سپرہر حکم نکلتا ہو کہ نہیت قربانی خرید اور کسی اور نے بے اجازت فوج کر دیا ہے ایک نے فوج کر
 ہوئی لے لی اور ضمان دیا تو قربانی ادا ہو گئی اور ضمان لے لیا تو قربانی ادا نہ ہوئی پر یہ حکم اس وقت ہر کر
 دوس نے فوج اپنے لیے کیا اور اگر مالک کی طرف سے فوج کیا تو ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر خریدار مرد وغیرہ ہے اور
 نہیت قربانی جانور خریدے تو وہ جانور منعین ہو گیا بیع نہیں سکتا ہے اور اگر توکر ہے تو یہی صحیح ہے کہ منعین
 ہیبتا ہے اگر ایام قربانی نکل گئے اور وہ جانور زندہ موجود ہے تو توکر صدقہ دیا ہے مگر جب ایام قربانی آئیں
 تو بیسے اسکے دوسرا جانور فوج کرے اور غلام آزاد کرنے میں نہیت شرط نہیں ہے کیونکہ میرہ عبادت نہیں
 چنانچہ کافر بھی آزاد کر سکتا ہے حالانکہ وہ عبادت کا مصدر نہیں ہے اب اگر خاص اللہ تعالیٰ کے لیے نہیت
 کی تو عبادت متصور ہوگی اور ثواب ملے گا۔ اور بے نہیت آزاد کیا تو آزاد ہو جائیگا اور ثواب ہوگا اور یہ وقت
 ہے کہ کلمہ صریح عقاق کے بولا (جو دامن نے وضع کیا) اور کرنا یہ (جو خاص عقاق کے لیے دفع نہیں ہے) میں
 نہیت شرط ہے۔ بت یا شیطان کے نام پر آزاد کیا تو صحیح ہے کہ آزاد ہو جائے گا پر گناہ ہوگا اور اگر کسی مخلوق
 کے لیے آزاد کیا تو آزاد ہو جائیگا نہ ثواب ہوگا نہ گناہ ہوگا۔ اگر مسلمان منعم کے لیے اور اسکی تعظیم جانکر آزاد
 کرے تو کافر ہو جائیگا۔ اور کسی مخلوق کے لیے آزاد کرے تو کفر ہے۔ اور مدبر کرنا اور کتاب کرنا مثل عقاق
 ہے۔ اور جادو بہت بڑی عبادت ہے اسکی لیے نہیت خالص چاہیے اور میت مثل عقاق ہے نہیت ثواب کی
 کی تو ثواب ہو ورنہ میت صحیح ہو جائیگی اور وقف عبادت نہیں ہے کیونکہ کافر سے بھی ادا ہوتا ہے اور نہیت ثواب
 وقف کر لیا تو ثواب ہوگا ورنہ ثواب نہ ہوگا اور وقف صحیح ہے۔ نکاح بھی بمنزلہ عبادت ہے بلکہ اس میں مصروفیت
 بہ نسبت محض عبادت کے لپے گوشہ نشینی سے بہتر ہے اور حالت اعتدال (یعنی متوسط الحال نہ فقیر نہ توکر
 ہے) میں نکاح سنت ہو کہ ہے پس ثواب کے لیے نہیت ضرور ہے یعنی جب قصد میرہ ہو کہ آپ پاک رہے اور
 گناہ سے محفوظ اور ادا پیدا ہووے۔ اور کثر کی شرح کبیر میں اعتدال کا بیان ہے اور نکاح کی صحت کو لیے
 نہیت شرط نہیں ہے چنانچہ بالذالہ ہنسی میں بھی نکاح ہو جاتا ہے اور ایسے نفل بولے کہ انکے معنی معلوم نہیں تو
 بھی فتویٰ یہی ہے کہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے گواہ معنی جانتے ہوں یا نہ جانتے ہوں۔ اور سب ثواب کے امور اسکی
 قیاس ہیں کہ ان میں نہیت ضرور ہے۔ کیونکہ حصول ثواب تقرب الی اللہ کی جستجو پر موقوف ہے مثلاً علم پیلانا
 پڑھنا ہو یا فتویٰ دینا ہو یا تصنیف کرنا ہو اور قضاء (مقدمات فیصلہ کرنا) بھی عبادت ہے اس لیے ثواب نہیت
 پر ہے اور حدود اور تغیر اور چنے کام حکام اور دالی کرتے رہتے ہیں اور عبادت ایک امر کا شاہد ہونا اور

اوسکا اوکرنا ان سب میں ثواب کے لیے نیت شرط ہے۔ اور جتنے امور کہ مباح ہیں وہ باعتبار نیت میں نیت ثواب کی ہے ثواب ہو ورنہ نہیں اگر یہ نیت ہو کہ عبادات پر تقویت ہوگی تو عبادات میں داخل ہے۔ مثلاً گناہ سونا مال حاصل کرنا و طی کرنا۔ اور معاملات۔ بیع نیت پر موقوف نہیں۔ اتنا کہ اجارہ ہی توقف وقت پر نہیں ہے اور اس مضارع سے ایجاب و قبول کیا کہ اوپر سون اور سین ہو تو نیت ضرور ہے اگر ایجاب فی الحال ہے تو بیع ہو ورنہ نہیں اور ماضی سے ایجاب و قبول کرنے میں نیت پر موقوف نہیں ہے اور مضارع جو استقبال کے لیے ہے مثلاً (سین اور سوف والہ) صیغہ امر تو بیع بے نیت صحیح نہیں ہے۔ پر ہزل سے بیع نہیں ہوتی ہے کہ اوسمین رضامندی نہیں ہوتی ہے کہ بیع بالرضا کا حکم ہے۔ یہ نیت پر موقوف نہیں ہے۔ ہنسی میں یہ کیا تو بھی صحیح ہوگا کیونکہ فقط یہ کہ سکھایا کہ اس طرح بولنا پر دھمکی نہیں جانتا ہو تو یہ ہوگا کہ اوسمین رضامندی نہیں ہے جو اوس کے لیے شرط ہے نہ اس لیے کہ اوسمین نیت شرط ہے اور اگر وہ زبردستی سے بھی یہ نہیں ہو سکتا ہو۔ اور طلاق اور عناق سکھانے سے ہو جاتے ہیں کہ اوسمین رضامندی شرط نہیں ہے گو وہ معنی نہیں جانتا ہے اور اگر طلاق اور عناق پر اگر وہ ہو تو بھی واقع ہو جائینگے۔ ح ۲۰ عقد صحیح الاکراہ صحیح میں طلاق۔ آیا اور قمار۔ رجعت۔ نکاح۔ رضاع۔ ایمان۔ قبی۔ نذر۔ قبول و وصیت۔ صلح عن قتل عہد قطع عقیق۔ اسلام۔ تدبیر عفو قتل۔ طلاق صریح کے لیے نیت ضرور نہیں ہے غفلت سے یا سہ سے یا خطا سے طلاق دے تو ہو جائے گی۔ ح غفلت حفظ دیا دگاری میں کمی ہو جانا تو غفلت اور سہو ایک ہی شے ہے۔ اور جس چیز کی حفاظت ضرور ہے یا بسبب ضعف قلب کہ وہ دہرے اوسکی یا دواقی بیتی پر نسیان ہو (اور خطا یعنی تصدیق خطا ہوئی کہ طلاق دیتا تھا ہندہ کو اور زامہ لیلیا سلمیٰ کا تو سلمیٰ پر طلاق پڑ جائیگی) اور ان الفاظ کو کہ تصدیق ہو (بیجا عداوت یا بجا فخر کے غی کے) طلاق پڑتی ہے۔ اپنی جو دوسرا سے طلاق کو سکھاتا تھا اور ہر بار ات حال میں کہتا تھا طلاق نہوگی کہ اس صحیح طلاق نہیں ہے۔ اور ایک کا غدر پر عورت نے لکھا میری جو رو پر طلاق ہے یا تجھ کو طلاق ہے اور مرد سے کہا کہ یہ پڑ ہوا و میں نے پڑ دیا طلاق نہوگی کہ تصدیق طلاق نہیں ہے اور ات طلاق کہ نیت قید سے رہائی کی گئی تو عند اللہ طلاق نہوگی اور قاضی طلاق کا حکم دیدیگا اور کسی کتاب میں ہے کہ غلطی کی طلاق قضاء واقع ہو نہ دیانہ تو معلوم ہو کہ طلاق صحیح قضاء نیت کی محتاج نہیں ہے اور دیانہ محتاج نیت ہے اور نازل کے طلاق جو قضا اور دیانہ واقع ہوئی ہے تو اس لیے کہ حضرت شاری نے نزل کو بھی حد مقرر کیا ہے۔ اور ات طلاق نہ نیت ثلاث کے اور نہ نیت بائن کے ہو سکتی ہے اور مصدر میں نیت دو کی نہیں ہو سکتی ہے مثلاً ات طلاق پر باندی کے لیے مصدر میں دو کی نیت ہو سکتی ہے اور ات طلاق میں حرہ کے لیے نیت ثلاث کی صحیح ہے اور طلاق کنایہ میں مکرر طلاق

یہ بے نیت طلاق دینا نہ منوگی اور نہ اگر وہ سوا نطق حرام کے بچائے نیت کے ہو۔ اور زوج اگر ایسا شخص کہ حرام کو طلاق کے
 میں نے جانتا ہو تو بھی بے نیت طلاق ہو جائیگی ورنہ حرام ہو کر کفار کا حاجت نیت نہیں ہے۔ تو فیض طلاق اور رخص اور ایلاہا تو
 ظہار جو صریح ہوں تو نیت شرط نہیں ہے اور کن یا یہ یوں کیفیت شرط ہے اور رجعت مثل نکاح ہے کہ نکاح اوس کے وائے
 وقائم رہتا ہے۔ صریح میں نیت نہیں ہے کنا یہ میں ہے اور یمن یا بعد نیت پر موقوف نہیں ہے کہ عدا اور سوہا اور خطا اور
 اگر ایسا یمن واقع ہو جاتی ہے اور جس کام پر قسم کھائی تھی وہ بھی اسی قیاس پر ہے اور یمن میں عام کو خاص کرنا یا نیت
 باتفاق مقبول ہے اور رضا و حضانت کے نزدیک۔ اگر حالف مظلوم ہے تو ان کے ہی قول پر فتویٰ ہے اب اختلاف یہ ہے
 کہ حالف کی نیت کا اعتبار ہے یا متکلف کے اور فتویٰ یہ ہے کہ مظلوم حالف کی نیت کا اعتبار ہے اور اقرار اور وکالت
 اور ایلاع اور اعارہ اور قذف اور سترہ بے نیت صحیح ہیں۔ اور قاتل کے قصد قتل پر قصاص موقوف ہے اور چونکہ قصد
 ایک امر باطن ہے تو آلہ قتل اس کے قائم مقام ہو گا جیسے آلہ سے قتل کیا کہ عادتہ اعضا کو ہر اکرویتا ہو تو عمدہ ہے اور قصاص واجب
 ہو اور اگر ایسے آلہ سے قتل کیا کہ عادتہ اعضا میں تفریق نہیں ہوتی ہے گو غالباً مر جاتا ہے تو یہ شبہ عمدہ ہے یمن
 قصاص نہیں ہو یہ قول امام اعظم کا ہے۔ اور خطا میں کہ امر مباح کا قصد کیا اور آدمی کو تیر جا لگا۔ اور اگر قرآن شریف کے
 پڑھنے میں قصد قرآن شریف کے پڑھنے کا کرے تو اس کے لیے وہ حکم قرآن نہیں ہے اسی لیے جنی۔ اور حالف بارادہ ذکر
 دو کا کوئی آیت پڑھیں تو جائز ہے کہ بے نیت قرآن شریف نہیں پڑھا ہے اور نماز محفل کر نہیں ہے نماز میں بارادہ ذکر
 پڑھنے کا تو اسکے بارادہ سے محل نہیں بدلتا ہے نماز میں قرآن ہی رہتا ہے اور مقتدی نے نماز جنازہ میں سورہ
 فاتحہ پڑھنی ہے تو حرام نہیں ہے حالانکہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اور وضو (تادان وینا) صرف نیت کے واجب
 ہوتا ہے کچھ کام کی حاجت نہیں ہے۔ احرام والے نے کپڑا پہنا اور پھر نکال دالا اور یہ ارادہ ہے کہ پھر بھی پہنے گا تو ایک بار
 ہی سزا ہے اور یہ ارادہ ہے کہ پھر نہ پہنے گا تو جب پہنے گا سزا ہوگی۔ اور دو بیت رکعت والے نے لباس زوجیت پہن لیا
 اور پھر نکال دالا اور پھر بھی پہننے کی نیت ہے تو وضو سے بری نہ ہوگا اور ترک منہ جس کام سے منع کیا گیا ہے اس کا
 ترک کرنا۔ اس کی بحث اصول میں ہے کہ حدیث انما الاعمال بالنیات میں ترک حقیقت عند انکلام کے بحث کی گئی ہے
 یہ نیت کرنا کہ جم غفیر کی ذمہ داری سے خارج اور بری ہو گئے ترک منہ عند کے لیے ضرور نہیں ہے اور ثواب کا حاصل ہونا
 اگر اپنے نفس کو باوجود قدرت خدا سے قہال سے ذکر کر کے تو ثواب ہو گا ورنہ نہیں مثلاً حالت نماز میں زنا کے ترک کا
 ثواب نہیں ہے اور عین کو بھی ترک زنا کا ثواب نہیں ہے اور ما نہ ہے کو حرام نہ دیکھنے کا ثواب نہیں ہے۔ اور اسی بناء
 پر ہے کہ اسباب تہجد میں نیت اپنی خدمت اور اپنے فاق کام کی کر لی تو خدمت کے لیے ہو گا کو کار خدمت نہ لیتے

اور وہ خدمت کرے اور اسکے کسبِ معنی خدمت کے غلام پر تجارت کی نیت کی تو جب تک تجارت نہ ہو کہ تجارت کا مال نہ ہوگا کہ تجارت ایسا عمل ہے کہ بے نیت پورا نہیں ہوتا ہے اور خدمت تجارت کا ترک ہی صرف نیت سے ہو جائیگا۔ اور مقیم اور صالح اور کارفرما اور جو گھر پر رہتے ہیں (علوفہ) اور جانور جو ساتھ ہے ابکی سال ریوڑ میں (منہ) چرتے ہیں صرف نیت سے مسافر اور مضطر اور مسلمان اور ساتھ اور علوفہ نہیں ہوتے ہیں کہ یہ سب ترک عمل ہے۔

القاعدة الثانیة ہمارے علماء نے یہ دفع کیا جو الامور بمقاصد کا جو کچھ کہتے ہیں اسکو جان چکے ہیں۔ سب اپنے مقصد پر ہیں۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اگر کارس کھال کی نیت تجارت کیجے تو جائز ہے اور بے نیت شراب بنانے کے کیجے تو حرام ہے۔ اور اگر گور لگانا اور اگر گور کارس مرکہ کے لیے یا شراب کے لیے اسی قیاس پر ہے۔ اور

مسلمان تین تین زیادہ بات نہ کرنا اس لیے ہو کہ مسلمان کو بالکل چور سے تو حرام ہے ورنہ حرام نہیں۔ اور سوا اپنے ختم کے اور موت پر عورت کا سوگ کرنا اس نیت سے کہ اس کے مرنے کے غم میں نیت ترک کی تو حرام ہے ورنہ نہیں۔ اور اسی لیے نازی نے ناز میں ایک آیت سطح پر صی کہ کیسے کلام کا جواب ادا ہو گیا تو ناز باطل ہو گیا اور ناز میں ایسی خبر سے کہ اس سے خوش ہو کر الحمد للہ شکر کے لیے کہا تو ناز باطل ہو گیا۔ اور بیج نہ کرنا حلال و لاؤۃ کہا یا مرناسکرانا شہدانا الیہ راجعون کہا ناز باطل ہو گیا۔ اور ایک مجمع پر پڑھا جعنا ہم جعنا یا ان کے کھڑے دیکھ کے کہا دکان سادہ کا تو کافر ہو جائیگا۔ اور اسکی مثالیں بہت ہیں کہ جس سے کلام پاک کی نفخت نکلتی ہے موجب کفر ہے آتش جو والے نے آتش کا ڈبہ کولتے ہوئے خریدار کو کماصل حل حمد تو گنہگار ہو گا۔ اور رات کا چوکیدار اس جملانے کے لیے کہ میں جاگتا ہوں غافل نہیں ہوں لا الہ الا اللہ کہتا رہتا ہے گنہگار ہو گا۔ عالم اپنے مجلس علم میں اور قاری مجلس قراءت میں لوگوں کو کہے کہ درود پڑھتے رہو تو ثواب پائینگے کیونکہ چوکیدار اپنی بیداری پر اور آتش ملا اپنے آتش پر اجرت پاتے ہیں۔ ہزارے خریدار کے رو بہ روتہاں کو لا تو سبحان اللہ کہا یا اللہ مل

علیٰ محمد کہا تا گا کہ جانے کہ تہاں بہت عمدہ ہے تو یہ کہنا مکروہ ہے۔ اور مسلمان نے ذمی کو کہا اللہ تیری عمر دراز کرے تا شاید اسلام لائے یا خیر بدلتا اور اگر کہے تو مضائقہ نہیں ہے کہ یہ اس کے مسلمان ہونے کے لیے یا مسلمانوں کے فائدہ کے لیے دعا کرنا ہے۔ ح اب اس امر پر بولتے ہیں کہ اس کا ترک کرنا غالباً بہتر ہے۔ اور قرآن شریف اپنے گھر میں اس لیے رکھا کہ خیر اور برکت ہو دے گنہگار نہ ہو گا بلکہ امید ثواب کی ہے گو نہ پڑھتا ہو

اور مجلس فسق میں اس نیت سے کہ سب فسق میں مبتلا ہیں اور میں اللہ تعالیٰ کی یاد میں رہوں تو بہتر ہے اور افضل ہے اور بازار میں بھی اسی نیت سے بیچ کرنا بہتر ہے کہ بازار میں بیچ کرنا کسی جگہ میں ایک بیچ کرنا

مجلسی القاسم
بازار میں بیچ کرنا بہتر ہے یا نہ

مستحق ہے اور اس لیے تسبیح کی کرفاسق عبرت پریر ہو تو ثواب ہوگا اور فاسق کے کافسق پر اچھا معلوم ہوئے کر لیے
 سبحان اللہ کہانہ نگار ہوگا۔ بادشاہ کی تعلیم اور سلام کے لیے سجدہ کیا تو کافر ہوگا کیونکہ فرشتوں کو حضرت آدم کے
 سجدہ کا حکم ہوا تھا اور برادران یوسف علیہ السلام نے ان کو سجدہ کیا تھا قتل پر اگر اہ کیا گیا کہ بادشاہ کو سجدہ سجدہ
 کرے تو صبر افضل ہے جب کفر پر صبر افضل ہے اور حجت سجدہ کرنے کو قتل پر اگر اہ کیا گیا تو سجدہ کرنا بہتر ہے۔ بیٹ بھرتے
 زیادہ اس لیے کیا کہ روزہ پر طاقت ہوگی یا مہمان کی خاطر سے زیادہ کیا تو متوجہ ہے ورنہ بقصد شہوت زیادہ کیا تو
 حرام ہے جہاد کے میدان میں کافر نے مسلمان کو اپنی ڈال بنالیا اب کسی مسلمان غازی نے قصد قتل مسلمان کیا
 اور تیر مارا تو حرام ہی اور بقصد قتل کافر تیر مارا تو حرام نہیں ہے۔ اور اگر خوف طوالت نہو تا تو اس قاعدہ کلیہ پر بہت
 مسائل لکھے جاتے۔ اور قطع اس نیت پر اور کیا کہ مالک تک پہنچا دینا جائز ہے۔ اور مسجد میں سایہ
 کے لیے درخت لگائے تو جائز ہے اور کسی نفع کے لیے لگائے تو جائز نہیں ہے۔ اور درہم و دینار پر اللہ تعالیٰ کا
 نام بھالت سکے کو اور جائز ہے ورنہ باہانت مکروہ ہی۔ اور تیلوں کی تہہ میں قرآن شریف ہو اور بیٹھنا بضر
 حفاظت جائز ہے ورنہ مکروہ ہے۔ اور ان دونوں قاعدہ میں نیت پر بحث ہے اس لیے اس پر بحث کی کیا جاتی ہے
 اول حقیقت نیت دو حکم نیت کس لیے شروع ہوئی ہے ۱۔ جس کی نیت کرین (مندی) اور سکا متعین ہونا
 یا نہ ہونا۔ ۲۔ موی یا کفرض ہے یا نفل ہے یا ادا ہے یا قضا ہے۔ ۳۔ نیت سے احکام ہونا۔ ۴۔ دو عبادت ایک
 نیت سے کرنا۔ ۵۔ وقت نیت۔ ۶۔ نیت ہر رکن کے اہل سے آخر تک ستر نہیں ہوتی ہے۔ ۷۔ محل نیت۔ ۸۔ اثر و
 نیت۔ اول نیت لغت میں قصد ہے نوبی الشی نیوی غیثہ یا پرشدید ہو یا نہ قصد۔ اور شرع میں طاعت اور
 ایجاد فعل میں طاعت اور تقرب الی اللہ تعالیٰ کا قصد ہونا۔ اور ترک منعی عنہ سے روکنا ہو کہ وہ فعل ہے اور مسلمان
 تہی کا مکلف ہو اور ترک عدم کے منعی میں نہیں ہے کہ انسان کے قدرت میں نہیں ہو (اور جب قدرت نہو اسکا
 ترک کیا ہوگا اور اس سے نہیں کیا ہوگی) اور شرب عانیات وہ ارادہ کہ کام کرنے پر لوجہ اللہ تعالیٰ اور بفرمانہ واری
 متوجہ ہووے۔ اور لئو جو چیز حصول نفع کے لیے ہو اور ضرر کے دفع کے لیے ہونی المال ہونی المال ہوا و سپر وکل
 برا گنجھ ہونا نیت ہے ثان نیت شروع ہونے سے مقصود میر ہے کہ عبادت اور عادات میں تمیز ہو جائے ایک
 عبادت کو دوسری عبادت سے تمیز ہو جائے جس چیز روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور نہ ترک کسی پر نہیں کے لیے ہی اور
 کسی علاج کے لیے ہے اور کسی اس لیے ہو کہ اسکی حاجت نہیں ہوتی ہے اور مسجد میں بیٹھنا یا آرام کر لیے
 ہے یا ثواب کے لیے۔ اور کسی کو مال دینا یا مہر پر ہو یا غرض و نیوی پر ہو یا ثواب کے لیے ہو یا کوہ یا صدقہ۔

اور فجر کہیں کھانے کے لیے ہو تو مباح ہو مگر متروک ہو اور یا قربانی ہے تو عبادت ہے۔ یا نہ ہو کہ تشریف آئے ہے تو حرام ہے اور یا کفر ہے۔ تقرب الی اللہ تعالیٰ یا بالقرض یا بالنفل ہے یا باراجہ ہے تو ایک عبادت کو دوسری عبادت سے تمیز ہوگی۔ تو جو امر کہ عبادت نہیں یا اد کو دوسرے امر سے التباس نہیں ہے اور عین نیت شرط نہیں ہے مثلاً عین باللہ تعالیٰ اور معرفت اور خوف اور رجا اور نیت اور قرأت قرآن شریف اور ذکر الہی کہ یہ سب کے متعین ہیں کہ اد کو کسی لیے التباس ہی نہیں ہے۔ اور جو امر کہ عبادت ہی اور اد کو کچھ نہیں ہے اور عین نیت کی کیا ضرورت ہے۔ اور نیت کے لیے نیت ضرور نہیں ہے۔ اور بحدہ تلاوت اور ذکر الہی اور ان میں نیت کی کیا ضرورت ہے۔ ثالث منوی متعین ہو جاتا ہے یا نہیں۔ منوی یا عبادات ہے یا نہیں ہے۔ عبادت ہے تو وقت اس کے لیے طرف ہے کہ وہ عبادت ہی اور عین ہو سکتی ہے اور اس کے سوا اور کام ہی اور عین ہو سکتا ہے تو تعین کرنا ضرور ہے مثلاً نماز اس طرح متعین کرے کہ نماز ظہر اور نماز عصر کی تو صحیح ہوگی تو وقت نماز گزر گیا ہو اور یا اس طرح تعین کرے کہ ظہر وقتی بلکہ وقت نہ گزرا ہو۔ اگر وقت گزرا ہو اور یہوں گیا ہو تو (ظہر الوقت اور ظہر الیم کننا) صحیح نہ ہوگا یہ قول صحیح ہے۔ اور فرض الوقت کہ اگر ظہر الوقت کہ۔ پر جبہ کے لیے یہ کہنا صحیح ہوگا کہ جبہ اصل نماز نہیں ہے بلکہ بدل نماز ظہر ہے۔ پر جبہ کا یہ اعتقاد ہو کہ جبہ بھی اصل فرض الوقت ہے اس کے لیے یہ کہنا صحیح ہو جائیگا۔ اور صرف ظہر کا لفظ کہنا اور اس کی نیت کی تو صحیح ہے کہ نماز جائز ہوگی۔ اور تعین کی مطلقا یہ ہے کہ اس سے یہ دو چیزیں کہ کوئی نماز پڑھتا ہے تو بے تامل یہ کہہ دے کہ مثلاً ظہر کی نماز۔ اور اگر عبادات کا وقت اس کے لیے معیار ہو کہ سوا اس کے اور کسی گنجائش نہیں ہے مثلاً روزہ رمضان کے مقیم تندرست کے لیے تعین کی کچھ حاجت نہیں ہے مطلق نیت کرے یا نفل کی نیت کرے یا اور کسی واجب کی نیت کرے تو رمضان کا ہی روزہ ادا ہوگا کیونکہ جو امر متعین ہو اور عین تعین کرنا فلو ہے۔ اور رمضان میں دو روایت ہیں پر صحیح یہ ہے کہ رمضان ہی ادا ہوگا تو کسی واجب کی نیت کی یا نفل کی نیت کی۔ اور مسافر جو واجب نیت کرے گا وہ بھی ہوگا نہ صرف رمضان ہی ادا ہوگا اور نفل میں دو روایت ہیں پر صحیح یہ ہے کہ رمضان ہی ادا ہوگا اور کسی وقت عبادت اگر مشکل ہے مثلاً وقت حج تو اس اعتبار سے کہ سال بہرین ایک ہی حج ہوتا ہے معیار ہوا اور اعتبار سے کہ اس کے احوال تمام سال کو مستغرق نہیں ہے طرف ہو تو باعتبار یہی حج حج فرض ہی ہوگا اور اگر بہ نیت نفل کے ہے تو باعتبار نفل ہوگا گو وقت تنگ ہو تب بھی تعین ضرور ہے ساقط نہ ہوگی کیونکہ وسعت باقی ہے اگر ابھی نفل پڑھنا تو صحیح ہوگی کو حرام ہے۔ اگر کوئی اپنے نفل سے غافل ہو جائے تو اس کا نقصان ہے

تو نہیں ہو سکتا ہو بلکہ اپنے فعل سے متعین کرے تو ہو سکے گا مثلاً حائضہ نے الہین کفارہ کی کوئی قسم صرف اپنے فعل میں متعین کر سکتا ہو۔ ہر عدم تعین، ادا میں ہے۔ در نہ قضائین تعین ضرور ہے نماز ہو روزہ ہو حج ہو اور تہنات ہے تو تعین شرط ہو یا نہیں ہے تاکہ ایک جنس کے فہم میں تیز ہو جائے اور صحیح یہ ہے کہ ایک ہی روزہ قضا ہے اور سبکی نیت سے روزہ رکھ لیا ہے (تاریخ) دن متعین نہیں کیا تو جائز ہے اور اگر دو رمضان میں سے قضا ہوئی تو ضرور ہے کہ یہ نیت کرے کہ فلاں سال کے رمضان کو روزہ کی قضا ہے۔ اور نماز ہے تعین نماز (مثلاً ظہر) اور یہ تعین روز جائز نہیں ہے کہ فلاں دن کا ظہر یا اول ظہر یا آخر ظہر متعین کیا تو جائز ہے۔ اور یہ اس شخص کے لیے مخصوص ہے جو اوقات قائم نہ جانتا ہو یا شب و بین پر گیا ہو یا اپنے لیے سہولت ڈھونڈتا ہو۔ نماز میں تعین اس لیے شرط نہیں ہے کہ کئی واجب مختلف قسم کے ہیں بلکہ اس لیے شرط ہے کہ ترتیب کی رعایت ضرور ہے جو بے نیت تعین نہیں ہو سکتی ہے کجب بکثرة فوات ترتیب باقی رہے تو صرف یہ نیت کافی ہے کہ ظہر کی نماز۔ اور قاضیان وغیرہ نے جو اسکے خلاف نقل کیا ہے اس پر قوی ہے۔ اور تیمم حدث اور تیمم جنابت میں تمیز واجب نہیں ہے اگرچہ تیمم بارودہ وضو تیمم کیا تو بھی جائز ہے کیونکہ تیمم صرف اس لیے ہے کہ نماز کے لیے طہارت حاصل ہو سکے اور جب طہارت ہوئی تو جو نماز چاہے ادا کرے کیونکہ تیمم موجود رہنا شرط ہے اگر عصر کے لیے تیمم کیا تو اس تیمم سے جو نماز چاہے پڑھتا رہے صواب طہر فی ہذا الحجۃ۔ تعین اس لیے ہے کہ اجناس میں تمیز ہو۔ اور ایک ہی جنس میں تعین نو ہے کہ اس میں کچھ فائدہ نہیں ہے اور محل تصرف میں تصرف نہ تو نو ہے۔ اور جنس با اختلاف سبب مختلف ہوتی ہے۔ اور نماز سبب مختلف جنس ہے دو دن کی دو ظہر اور دو عصر آئیں مختلف ہیں۔ اور رمضان کے سبب ایام کو شہر و شہر جامع ہے اس لیے اگر ایک تاریخ روزہ نہ کرے اور دوسری تاریخ کی نیت سے قضا کی یا دو دن یا زیادہ قضا ہوے ایک روزہ کسی روزہ کی نیت سے رکھا تو وہ روزہ صحیح ہو جائے گا۔ پر جب دو رمضان ہوں تو نہیں ہو سکتا ہے کہ ہر رمضان سبب مختلف ہے۔ جیسا کہ ظہر کی نیت کی یا ایک ظہر بجائے عصر کے نیت کی یا ظہر روز شنبہ بجائے ظہر روز پنجشنبہ نیت کی تو جائز نہ ہوگا۔ اور کفارات جنس واحد کی تعینیں ہیں کچھ حاجت نہیں ہے اور اگر تعین کی تو لغو ہے اور کئی جنس ہو تو تعین ضرور ہے۔ اور دوسروں کی زکوٰۃ پانچ درہم پیشگی دیدے اور ابھی سال نہ گزرا تھا کہ دوسو درہم خرچ ہو گئے تو وہ پانچ درہم زکوٰۃ پیشگی اور نصاب کے لیے قصور کیا گیا اور قیام القدر میں ہے جس پر ایک رمضان کے دو روزہ ہوں تو بہتر یہ ہے کہ اول دن کی نیت کر لے اور نہ کرے تو بھی جائز ہے اور ایسا ہی اگر دو رمضان میں سے دو روزہ واجب ہوں

بجانب نماز تین کی نیت کرے یا کو سے صرف تین جائز ہو کر صرف قضای ہو اور کچھ نہ ہو۔ اور روزہ توڑنے کا کفار
 اسٹہ رشتہ کر کے اور قضائے تین کو کیا تو بھی جائز ہے۔ اسکے پاس مختلف وصال میں ایک مال کی نکتہ پیشگی دیدی
 اور یہ مال کسی اور نے نیت کر کے لیلیا تو زکوۃ پیشگی دوسرے مال کے لیے نہوگی اور اس مال کی بھی نہوگی سوا کے
 بعد اسکے ہاتھ نہ ہو کہ کو جو مال کہ سال کے اندھا علی ملک ہی نہ تھا اسکی زکوۃ پیشگی کیونکر ہو سکتی ہے۔ پانچ اونٹنی
 تل والی کی نکتہ دو سو۔ پیشگی دس ایک۔ اونٹن تیر اور ایک۔ اونٹ کے حمل کے لیے اور تین سال وہ سب بچے جنے تو جائز ہو گیا
 اور اگر سارے دن تل ہو کر نوادیکے لیے زکوۃ پیشگی دس تیر نہیں ہے۔ یہ سب بحث فرائض اور واجبات میں ہے
 مثل افراد و ترا و عید میں بدھب صحیح اور دو رکعت طواف بدھب مختار اور صرف وتر کے نیت کرے نہ وتر واجب کی
 کہ او میں اختلاف ہے۔ اور نماز جنازہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی اور میت کے لہو دعا کی نیت کرے اور آیات سجدہ
 کی ہر آیت کے سجدہ کی تعین کرنا ضرور نہیں ہے۔ اور نماز نفل مطلق نیت نماز سے صحیح ہوتی ہے۔ اور جو نیت
 مقرر میں اونٹن ہی نیت شرط نہیں ہے یہ نیت نفل اور یہ نیت مطلق ادا ہوتی ہے۔ اس خیال سے کہ
 ابھی رات ہے تہجد کی دو رکعت پڑھی پھر معلوم ہو کہ فجر کے بعد پڑھی گئی ہے تو یہ دو رکعت فجر کی ہیں
 اور فجر کے لیے اور دو رکعت نہ پڑھے کہ مکروہ ہے۔ اور ایک رکعت تو شب میں ہے اور دوسری رکعت فجر
 میں دوسرے تو سنت تہجد ہوئی اور سنت فجر پڑھے کہ وقت میں نہیں پڑھی تھی۔ اور ظہر کی چار رکعت کے بعد
 قدرہ اخیرہ کیا اور رکعت پر مہولے سے کھڑا ہوا تو چوتھی رکعت ملائے کہ یہ دو دن رکعت نفل ہو جائیگی اور دو رکعت
 ظہر کی سنت (وہ سی پڑھے) یہ اس لیے نہیں کیا اس میں شرط ہے جو اسنے نہیں کی بلکہ اس لیے نہیں کہ
 نئی نیت سے دو رکعت ادا نہیں کی۔ اور تراویح کے لیے بھی نیت شرط نہیں ہے۔ اور ایسے ہی جمعہ کے بعد
 ایسے ملک میں کہ جمعہ صحیح نہیں ہے چار رکعت یا نیت ظہر سے پھر ظاہر ہوا کہ جمعہ صحیح ہے تو وہ چار رکعت سنت
 ادا کی گئی کہ اور سپر کوئی ظہر واجب ہی نہ تھا۔ اور نہ ابھی ہے کہ نماز کا وصف بدل گیا تو اصل نماز باطل
 نہیں ہوتی ہے اور بہتر ہے کہ نفل روزہ کا حکم مثل نماز نفل کے ہو کہ او میں تعین شرط نہ ہو پھر یہ تفصیل کسی
 نہیں کی۔ تکمیل سنن روایت۔ رات دن میں بارہ رکعت ہیں۔ دو رکعت فجر کے فرض سے پہلے اور
 چار رکعت فرض ظہر سے پہلے اور دو رکعت اسکے بعد اور دو رکعت فرض مغرب کے بعد اور دو رکعت فرض
 عشا کے بعد اور نماز جمعہ کے قبل چار اور بعد چار۔ اور تراویح میں کت ہیں ہر دو رکعت پر سلام ہے اور یہ
 رمضان کی رات میں ہے اور صاحبین کے نزدیک نماز وتر ایک روایت میں عیدین اور نماز گن سورج

بقول صحیح اور کتب میں کہ واجب ہو اور نماز گن چاند نماز استسقا ایک قول پر۔ اور نماز مستحب فرض عصر سے پہلے چار رکعت اور فرض عشاء سے پہلے چار رکعت اور اسکے بعد چار رکعت اور ظہر کی دو رکعت کے بعد چار رکعت اور عشا کی دو رکعت کے بعد دو رکعت اور مغرب کی دو رکعت کے بعد چار رکعت (اور حضرت شہاد احمد سعید اور حضرت شاہ عبدالغنی دو رکعت مغرب کے بعد میں رکعت پڑھتے تھے کہ انہیں سورہ المجدہ نام کرتے تھے) اور دو رکعت سنت وضو اور تحیۃ المسبح اور مسجد میں داخل ہو کر چوناڑ پڑھے گا، تحیۃ المسبح ادا ہوگی اور میرہ بھی قول ہے کہ مسجد میں داخل ہو کر پڑھے گا ہے پھر اڑھکر تحیۃ المسبح پڑھے۔ اور دو رکعت احوال پر چوناڑ فرض پڑھے یا نفل پڑھے اور میں ادا ہو جائے اور چاشت کی نماز چار رکعت زیادہ بارہ رکعت (میرہ نماز اشراق مشہور ہے) اور نماز حاجت اور نماز استغفار وضو واجب کیا اور خطا کی جو تین شرط نہیں ہے اور میں خطا مضر نہیں ہے مثلاً نماز نماز اور زمان نماز اور عدد رکعات اگر ظہر کی تین رکعت کے یا پانچ رکعت اور نماز معمول پڑھے تو یہ نماز صحیح ہے کہ تین شرط نہیں تھی یہ خطا سے کیا ضرر پہنچا اور مثلاً امام نے ایک شخص کے لیے امامت کی نیت کی بعد نماز معلوم ہوا کہ وہ نہ تھا اور کوئی اور تھا تو کچھ رنج نہیں ہے اور اس نیتہ ادا کی یا نیت تضاک کی کہ معلوم ہوا کہ وقت نہیں رہا یا وقت ابھی باقی ہے تو یہی کہ رنج نہیں ہے گواہ نے وہ افراد کی کہ جسکی حاجت نہیں تھی اور میں خطا مضر نہیں ہے مثلاً اگر کسی سے جائز کا رنگ ایک بیان کیا اور وقت دعویٰ دوسرا رنگ قیوم گواہی قبول ہو پھر ماضی مضر نہیں ہے اور میں تین شرطیں مثلاً یہی روزہ کا نماز کی یا اسکے عکس یا کچھ عصر کی نیت کی تو یہ خطا مضر ہے اور ایسے ہی نیت کی کہ میرا امام زید ہے اور وہ تو عمر و نکلا۔ اور بہتر یہ کہ کثرت جماعت پر امام کی تعیین نہ کرے تاخلاف نہ ہو دے کہ نماز جائز نہ ہوگی۔ بس مناسب ہے کہ میرہ نیت کر لے کہ جو محراب میں ہے وہ میرا امام ہو کوئی ہو۔ اسکو نہ یہ کہ خیال ہے نہ عمر و کا بس نماز جائز ہے۔ یہ نیت کی کہ جو امام کہتا ہے وہ امام ہے اور یہ دیکھتا ہے اور سنو کہ زیادہ ہے چہرہ نہ ہو رہے ہے ابھی نماز صحیح ہے کیونکہ نیت کا اعتبار ہے نہ دیکھنے کا اور منگل کی ظہر کی نیت کی اور یہ معلوم ہوا کہ وہ تو روز چار شعبہ تھا تو یہی نماز ظہر ہوگی کہ تین وقت میں غلطی مضر نہیں ہے اور ایسے ہی چیشنبہ کے روزہ کی نیت کی اور روزہ تو اوردن کا تھا تو روزہ جائز ہو گیا۔ اور جائزہ میں نیت کی کہ جس پر امام نماز پڑھتا ہے جائز ہے۔ اور جو نیت امام جو ان کی کہ بدوہ بٹھا ہے تو جائز نہ ہوگا اور اسکے برعکس جائز ہوگا کہ جو ان کو بیب علم کے شیخ کہہ سکتے ہیں۔ مردیت کی نیت کی اور وہ عورت کا جائزہ تھا تو نماز نہ ہوگی اور دس میت کی نیت کی کم ہے تو جائز ہے اور زائد ہے تو نہیں کہ زائد پر نیت نماز کی نہیں کہ جو نماز جمعہ کے تشدد میں امام سے ملا اور سجدہ سو میں تو یہی جمعہ پورا کر لے۔ اور جو منوی عبادت مقصود

نہیں ہوگا۔ وسائل میں رمضان غسل و تیمم تو وضو میں تسبیح کی نیت کر کے کہ وہ عبادت نہیں ہے۔ اور وضو میں نیت طہارت کی کافی ہے۔ اور تیمم میں اس عبادت مقصودہ کی نیت کرے جو بے طہارت ادا نہیں ہوتی ہے۔ اور فعل مسجد کے لیے یا اذان کے لیے یا اتاعت کے لیے تیمم کیا تو اس تیمم سے عبادۃ مقصودہ ادا نہوگی۔ اور قرات قرآن کے لیے جو تیمم کیا تو درودِ ایت میں بدر نماز جائز نہیں ہے۔ اور جنبی جو تیمم کرے اس سے جو نماز چاہے پڑھتا رہے۔ **الرابع فی صفۃ المستوی** فرض ہوا نفل ہو یا ادا ہو یا قضا ہو۔ نماز فرض میں نماز کے اور فرض کی اور تسبیح کی نیت کرنا چاہیے اگر صرف فرض کی نیت کی ہو کافی نہوگا۔ اور واجبات بھی مثل فرائض ہیں۔ اور نفل اور سنت معمول پر نیت مطلق اور نیت میں نماز ادا ہو جاتی ہے۔ اور فرائض میں نیت شرط ہونے کے لیے یہ سنی ہیں کہ نماز فرائض پنجگانہ کا فرض ہونا سبب جانتا ہو مگر شرط ہوتا ہے تو نماز فرض ادا نہوگی۔ اور اگر یہ اعتقاد ہے کہ نماز پنجگانہ فرض بھی ہے اور نفل بھی ہے پھر تسبیح نہیں کرتا ہے اور فرض کی نیت نہیں کرتا ہے اگر کل پر نیت فرض کی کی تو جائز ہے اور اگر سب کو فرض جان لیا تو بھی جائز ہے۔ اور اگر یہ نہیں جانتا ہے تو جو نماز کہ امام کے ساتھ پڑھتا ہے جائز ہوگی اور قیام میں ہے کہ نماز عید و غیرہ ہیں۔ ۱۔ وہ کہ فرض اور سنت جانتا ہو اور فرض کے معنی بھی جانتا ہے کہ اس کے بجالانے سے ثواب ہوتا ہے اور ترک سے عذاب ہوتا ہے اور سنت وہ ہے کہ بجالانے میں اس کے ثواب ہے اور ترک میں عذاب نہیں ہے اور جو نیت کی فکر مثلاً تو کافی ہوگا اور نیت ظہر کی تو اب نیت فرض کیا ضروری ہے۔ ۲۔ وہ ہے کہ یہ تو جانتا ہے اور فرض کو فرض ہی کر کے نیت باندھتا ہے مگر یہ نہیں جانتا ہے کہ اس نماز فرض میں کون کام فرض ہے اور کون سنت ہے تو یہی کافی ہے۔ ۳۔ فرض کی نیت کرتا ہے پھر اس کے معنی نہیں جانتا ہے تو کافی نہیں ہے۔ ۴۔ اتنا جانتا ہے کہ لوگ جو نماز پڑھتے رہتے ہیں اور میں کچھ فرض ہے اور کچھ نفل ہے اور یہ بھی اوس طرح پڑھتا رہتا ہے کہ سب پڑھتے رہتے ہیں لیکن فرض اور نفل میں اس کو کچھ تمیز نہیں ہے تو کافی نہوگا کہ تسبیح نیت فرض میں شرط ہے اور ایک قول یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ اور امام کی نماز کی نیت کر کے نماز پڑھے تو جائز ہوگی۔ ۵۔ یہ اعتقاد کر لیا کہ کل نماز فرض ہے تو جو نماز پڑھتا ہو جائز ہوگی۔ ۶۔ وہ ہے کہ بدگان خدا پر خدا کی کوئی نماز فرض ہے مگر نماز وقت پر پڑھتا رہتا ہے تو کافی نہوگی۔ اور روزہ نیت میابن اور نیت مطلق سے ادا ہو جاتا ہے (نیت میابن جو نیت خلاف کرے مثلاً بچاے فرض نفل کی نیت کرے یا عکس اور ایسے ہی نماز) تو رمضان کے روزہ کو لیے فرض ہونے کی نیت ضرور نہیں ہے چنانچہ لیلۃ الشک شبان کا آخر روزہ روزہ رکھا اور یہ معلوم ہوا کہ وہ روزہ رمضان کا ہے تو روزہ رمضان کا ادا ہوگا۔ اور زکوٰۃ فرضیت کی نیت کرنا شرط ہے کہ کوئی صدقہ گنی ہیں (مثلاً شام)

نماز) اور پیشی رکوع کا حکم معلوم نہیں۔ نیز ظاہر کلام یہ ہے کہ فرضیت رکوع پیشی میں ہی ضرور ہے کیونکہ اصل وجہ۔ بابت
 سبب تحقیق ہوا ایسے نصاب نامی موجود ہوگی تو اس پر پیشی دیجاتی ہے اور سال نہ رکوع کے لیے شرط ہو نہ سبب۔ اور نماز
 وقت سے پہلے جائز نہیں ہے کیونکہ وقت وجوب کا سبب ہے اور ادا کے لیے شرط ہو۔ اور حج بمطلق نیت صحیح ہے کیونکہ
 نفس از فرضیت نیت کی ہے اور بہت مشتقین جو اس میں ہیں وہ بہی سبب ایسے فرض کے ہیں اسی لیے اگر فرض
 کی نیت نہ کر لیا تو حج نہ ہوگا کیونکہ اس کو فرض کہنا ظاہر حال پر عمل کرنا ہے کہ یہ بہت اچھا ہے تو نیت فرض ضرور ہے
 کیونکہ باوجودیکہ حج فرض ابھی ادا کیا اور نیت نفل کی کہ تو نفل ہی ادا ہوگا نہ نفل۔ اور کفارات میں نیت فرض
 ضرور ہے اسی لیے روزہ کفارات اور روزہ قضاء رمضان رات سے نیت کرنا چاہیے کیونکہ وقت میں تو نفل بھی
 ہو سکتی ہے اور وضو اور غسل میں جو نیت شرط نہیں ہے تو اس بحث میں داخل نہیں ہیں۔ اور تیمم میں نیت
 فرضیت کی شرط نہیں بلکہ نیت دفع حدث (مصول طہارت) کی شرط ہے۔ چنانچہ جملہ شروط میں نیت فرضیت کی شرط
 نہیں ہے اس لیے کہ شرط کے حاصل ہونے کی رعایت کی جاتی ہے نہ یہ کسی طرح ادا کو حاصل کریں۔ (بلکہ بذریعہ ادا کی
 عبادات مقصودہ حاصل کرتے ہیں)۔ اور خطبہ کے لیے نیت فرض شرط نہیں ہے اور ہم نے نیت اس لیے شرط کی
 ہو کہ وہ نفل نہیں ہوتا ہے (فرض ہی ہے) اور نماز جازہ بھی ایسی ہی ہے کہ وہ بھی فرض ہی ہے (نفل نہیں
 ہوتا ہے) کہ نفل ہو کر ادا نہیں ہو سکتا ہے۔ اور ادا کے کی نماز میں مناسب ہے کہ نیت فرض شرط نہ ہو کہ اس کے
 حق میں فرض نہیں ہے پر بہتر ہے کہ ادا کا یہ نیت کرے کہ اس وقت میں جو مکلف پر نماز فرض ہے وہ میں پڑھتا ہوں
 اور فرض میں اور فرض کفایہ میں نیت شرط نہیں ہے۔ اور جو نماز کہ سبب کسی فعل مکروہ کے یا سبب ترک واجب کے
 دوبارہ پڑھتے ہیں تو وہ نماز فرض نہیں ہے بلکہ نقصان سابق کی (جبر) تکمیل کے لیے ہو کہ اول صورت میں
 فرض ساقط ہے کیونکہ جبر کی نیت کرنا چاہیے کہ فرض ٹوٹ چکا ہے اور وہ نفل ہو چکا ہے۔ اور جس کے نزدیک
 فرض ادا نہیں ہو چکا تو نیت فرضیت کی ضرور شرط ہے۔ اور ادا اور قضا میں جب ایک نماز متعین کر لے تو صحیح ہوگی
 ادا ہو یا قضا ہو۔ اور اصول میں بحث ہے قضا بجائے ادا کے اور ادا بجائے قضا کے بولتے ہیں نیت ادا کی
 قضا کو اور بالکس جائز ہے جس عبادت میں کہ وقت نہیں ہے تو وہ ادا اور قضا نہیں ہو سکتی ہے۔ مثلاً رکوع
 اور صدقہ الفطر اور عشر اور خراج اور کفارہ اور جہنم قضا نہیں ہو سکتی ہے وہ بھی ایسے ہی ہے مثلاً نماز جہنم
 جب امام کے ساتھ نماز جہنم ملی تو ظہر پڑھے گا۔ اور جو عبادت کہ قضا ادا ہوتی ہے مثلاً نماز پنجگانہ (اور روزہ
 رمضان کے) تو اس میں نیت شرط نہیں ہے۔ لیکن وقت بہ نیت ادا نماز پڑھی اور وقت نہ تھا نماز صحیح ہوگی

اور ایسے ہی اسکا عکس۔ اور جیہ میں ہے اسکا رمضان مہینہ نہیں ہے اسبہ او سنے تجزی (انگل) کی اور روز رکھے اور رمضان گذر چکا تھا تو صبح ہوئی کہ اصل نیت صحیح ہے اور خطا گمان میں واقع ہوئی ہے۔ اور یہ خطائی ظن معاف ہے۔ اور حج میں بھی بریت قضا اور ادا کے تمیز کرنا شرط نہیں ہے خاص فی بیان الاخلاص نمازی کو نیت اخلاص ضرور ہے۔ پر خلاف میں ہر حالت کی ہر فرائض میں آیا نہیں ہو سکتا ہے۔ باخلاص نماز شروع کی اب ریا پیدا ہوا اور اعتبار سابق نماز صحیح ہے کہ واجب اسکے ذمہ سے ساقط ہو گیا کیونکہ لاری فی الزمان نماز اسلئے پڑھی کہ قدامت میں اپنا فرض تھا اور فرض فرض کرنا راضی ہو گا جائز و مفید نہیں ہے بجا خاص اللہ تعالیٰ کی نماز پڑھنا چاہئے اگر وہ ممان کرے تو اسکے سناٹا قدامت میں لے لے گا۔ ایک دائق ہر سات سو نماز جو حالت سے پڑھی ہیں ایسا تو بھی کی نسبت کا کیا تا کرہ سبب اور اگر ممان کر دیا ہے تو کچھ مانعہ نہیں ہو سکتا ہے تو بھی نیت نہ دلی کا کیا مانعہ ہے۔ (نیز از نا) سناٹا اور دن کی طرف سے قربانی ہوتا ہے اگر سب کا ارادہ تھا وہ سکا ہے۔ اگر ایک نے بھی ارادہ گشت کرنا نہ کیا کوئی اور نہیں قربانی ہے تو کیسے لیے ہی قربانی نہ ہوگی کیونکہ ایک جزو اب کا نہ تو سب باطل ہو جاتا ہے کہ (اراقہ) اللہ کے لیے خون ریز می میں تجزی نہیں ہو سکتی ہے۔ خدا اور غیر خدا کے لیے قربانی کی توجہ نہ ہوگی بلکہ علم ہوگی۔ حاجی یا غازی یا امیر یا کسی کے آنے پر خوش ہو کر قربانی کی تو ظالم نہیں مردار ہے۔ اور بہت عالم کہتے ہیں کہ ذابج کافر ہے اور کوئی کہتے ہیں کہ کافر نہیں ہے دوگون کے سامنے اچھی طرح نماز پڑھتا ہے اور قربانی میں اچھی طرح نہیں پڑھتا ہے تو صرف نماز ادا ہوگی احسان کا ثواب نہ ہوگا۔ اور روزہ میں ریا نہیں ہو سکتا ہے اور بیابان میں ہے کہ نماز زیادہ راجز نہیں ہے بلکہ ضرر ہے اور کوئی کہتے ہیں کہ وہ کافر ہے اور کوئی کہتے ہیں کہ نہ اجر ہے اور نہ ضرر ہے گویا اسنے نماز پڑھی ہی نہیں۔ اور اس خیال سے کہ شاید دل میں ریا آئیگا۔ نماز وغیرہ چھوڑنا نہ چاہیے کہ یہ امر مہوم ہے۔ مثلاً حاجی راسخ حج میں تجارت کرتا ہے تو ثواب حج میں کچھ نقصان نہ ہوگا۔ اگر حاجی تجارت کرتا ہو اگر سے چلائے قرضدار کی تلاش میں ملے نہ ہو تو کافی نہ ہوگا۔ پھر تلاش قرضدار عرفات میں گیا تو کافی ہو جائیگا۔ نماز پڑھ رہا ہے اور کوئی شخص الگ اور کوئی نماز پڑھا رہا ہے کہ یہ اسکا امام نہیں ہے بلکہ وہ جس کا اور اس نے اسکو تقہ دیا تو اسکی نماز باطل ہوگی کہ اس میں تعلیم ہے۔ کسی نے کہا کہ تو نماز پڑھ میں دنیا رنجو دنگا اسنے اس سبب نماز پڑھی تو نماز ہو جائیگی اور دنیا رکا مستحق نہ ہوگا کہ فرائض میں ریا ضرر نہیں کرتی ہے اور دنیا راس لیے نہیں لگا کہ نماز بکرا نہیں ہوتی ہے۔ اپنے بیٹے کو خدمت پر نوکر رکھا بیٹے کو اجرت نہ لیکل کہ باپ کی خدمت واجب ہے۔ مقتدر میں کا فتویٰ ہے کہ عبادت

مثل اذان امامت تعلیم قرآن وحدیث وفقہ باجرت جائز نہیں پر متاخرین کا فتویٰ ہے کہ جائز ہے۔ اور روزہ اور ہر ایک حکم
 میں نے نہیں دیکھا۔ اور نماز میں ظاہر باطن خشوع متعجب ہے نماز فرض شروع اور تجارت وغیرہ کا ذکر نماز تمام کرنے تک
 رہا تو نماز کا اعادہ متعجب نہیں ہے بلکہ اعادہ نہیں ہے بلکہ ثواب بھی کم نہوگا۔ سادس جمع بین العبادین۔ یا اذن
 امور میں ہر ایک کو وسیلہ اور سبب میں اور یا اصل عبادات میں ہے اگر وسیلہ اور سبب میں ہے تو سبب جمع میں۔ ہر روز جمعہ جمعہ
 کے لیے اور رفع خجابت کے لیے غسل کیا تو دونو حاصل ہونگے رفع خجابت بھی اور ثواب غسل جمعہ بھی۔ اور عبادات مقصودہ
 میں ہے تو یا دونو فرض معین یا دونو نفل ہیں یا ایک فرض ہے اور ایک نفل ہے۔ ۱۔ یا نماز میں ہوگا یا غیر نماز میں۔ اگر
 نماز میں ہے تو کوئی بھی نماز صحیح نہوگی ایک نیت میں ظہر اور عصر دونوں کی نیت کی دونو صحیح نہیں ہیں۔ اور روزہ میں
 قضا اور کفارہ دونو جمع کی تو قضا ہوگی نہ کفارہ۔ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ نفل ہوگی۔ اور کفارہ ظہر اور کفارہ عین
 میں جسکی چاہے نیت تین کر سکتا ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ نفل ہوگی۔ اور زکوٰۃ اور کفارہ ظہر میں جسے چاہے
 ستعین کرے۔ اور زکوٰۃ اور کفارہ عین میں زکوٰۃ ہوگی اور نماز فرض اور نماز عین میں نماز فرض ہوگی۔ یعنی دونو فرض میں
 جو قوت دار ہے اسکا حکم ہوگا۔ تو روزہ قضا کفارہ کے روزہ سے قوی ہے۔ اور اگر دونو قوت میں برابر ہیں تو اسکو
 اختیار ہے مثلاً کفارہ ظہر اور کفارہ عین اور زکوٰۃ اور کفارہ ظہر۔ اور زکوٰۃ اور کفارہ عین میں زکوٰۃ قوی ہے
 اور دونو نماز میں جو قوی ہے۔ مثلاً نماز فرض بسبب نماز جنازہ کے مقدم ہے۔ اور دو فرض نماز میں وہ قوی ہے کہ اسکا
 وقت موجود ہے۔ اور دو نماز تضا میں اول قوی ہے۔ اور قضا اور ادا میں قضا قوی ہے مگر جبکہ ادا کا وقت بہت
 سنگ ہو گیا ہو۔ اور غر اور ظہر آج ہی کے دن کے شروع وقت ظہر پر فجر ہوگی اور آخر وقت ظہر پر ظہر ہوگی۔ اب یہ حکم
 باقی رہا کہ ایک تکبیر میں تکبیر تحریمہ اور رکوع کی نیت کی اور یا طواف فرض اور طواف وداع کی نیت کی۔ اور فرض
 ظہر اور نفل کی نیت کی تو فرض ظہر ہوگا۔ اور زکوٰۃ اور نفل میں زکوٰۃ ہوگی اور امام محمد نفل کہتے ہیں۔ اور نفل اور
 جنازہ میں نفل ہوگی۔ اور دونو نفل ہیں مثلاً دو رکعت تحیہ اور دو رکعت سنت فجر تو دونو ہو جائیگی۔ اور ہر کے دن
 کا روزہ اور عرفات کا روزہ جو دونو سنت ہیں اسکا حکم معلوم نہیں ہے۔ کیونکہ نفل تحیہ اور نفل سنت قریب قریب
 عین دونو کا ایک ہی مقصود ہے۔ اور حج میں اگر نیت نفل کی اور نفل کی کی یا فرض اور نفل کی کی تو نفل ہی کی
 اور دو احرام دو حج کے لیے مٹا کیے یا آگے پیچھے کچے شیخین فرماتے ہیں کہ دونو لازم ہونگے اور امام محمد فرماتے ہیں نہ نیت
 کی ہے تو کوئی ایک لازم ہوگا اور آگے پیچھے ہو تو اول ہوگا۔ اور شیخین کے نزدیک دونو لازم ہوئے تو بالاتفاق ایک متروک
 ہوگا امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ بغیر احرام بلاملت ترک ہوگا اور امام صاحب فرماتے ہیں جب وقت اعمال حج شروع کیے

نماز شروع کی اور نہ پیدا ہوئی

ترک ہوگا اسلئے اگر قبل شروع جنابت کی تو دو نواحرام پر دو دم دیگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک دم ہے۔ اور شروع
 اعمال سے پہلے جامع کی دو دم اور دم ثالث رفض کی سزا کیونکہ ایک ترک کر کے دوسرا کرنے لگے گا۔ اور اوسکے لیے قضا
 کرے گا۔ اور حج اور عمرہ کے بجائے اوسکے ترک کیا ہے قضا کرے گا۔ اور شکار قتل کیا تو دو کی قیمت دیگا۔ اور محضر ہو گیا
 تو دو دم لازم ہوگا۔ اور عمدہ عیال علی تعاقب سے تو بھی بلا فرق ہی تفصیل ہے۔ ایک عبادت کی نیت کی اور دوسرا دوسرا چاہا کہ دوسری عبادت
 کرنے لگا اور دوسری تکمیل کی اول سے خارج ہوگا ورنہ نہیں جیسا کہ پہلے نیت کی ترک کر کے نیت کرے اگر وہ عبادت دوم ایک نیت میں جمع کیے
 مثلاً اپنی زندگی عبادت علی حرام نما اور طلاق اور زنا روئی نیت کی یاد دزدی کو اتنا علی حرام کہ ایک پر طلاق کی نیت کی اور دوسری عبادت
 سابع فی وقتہا۔ اصل یہ ہے کہ اول عبادت پر سب کا وقت ہے اور اول دو قسم ہو حقیقی اور علی۔ نماز میں اگر
 قبل شروع نیت کی تو امام محمد فرماتے ہیں کہ وضو پر یہ نیت کی امام کے ساتھ مثلاً نظر پر ہو نکا اور بعد وضو اور کام کرنے
 لگا پر جب نماز کی جگہ پر آیا اور نیت نہ کی اور نماز پڑھنے لگا تو پہلی ہی نیت کافی ہو جائیگی اور شیعین سے بھی یہی
 روایت ہے اور اگر اپنے گھر میں وضو کر کے لیے کیا اور مسجد میں اگر اسی نیت سے نماز شروع کی بیچ میں اور کام
 نہیں کیا تو کافی ہے۔ امام محمد اپنے رقیات میں فرماتے ہیں کہ شروع پر جو نیت مقدم ہو۔ اگر اور کام کی نیت سے
 اوس نیت کو بدلنا نہیں ہے تو شروع تک علماً باقی رہتی ہے چنانچہ روزہ میں بھی یہی ہے۔ اور علامات اسکی یہ ہے
 کہ اوس سے پہچین کہ کونسی نماز تو پڑھتا ہے تو فوراً جواب دے کہ مثلاً ظہر تو نیت تمام ہے ورنہ نہیں۔ اور اس نیت
 کی محنت کے لیے یہ شرط ہے کہ ایسا کام جو جو جنس نماز سے نہ ہو چنانچہ یہ تصریح کی گئی ہے کہ نماز کی جگہ تک جانا ہی
 نماز کے جنس کا کام نہیں ہے تو اس عدم جنس کے یہ معنی ہیں کہ ایسا کام جو جو اعراض پر دلالت کرے مثلاً کام
 کرنا اور کھانا۔ اور نماز کے لیے جانا تو نماز کے افعال میں داخل ہے۔ اوس سے نیت نہیں ٹوٹی ہے۔ اور
 اجماع اس پر ہے کہ نیت شروع سے علی ہوا مل جو دوسرے۔ اور جو نیت کہ بعد ہو اوس سے بھی شروع نہیں ہوتا۔ اس کے بعد کہ
 جو نماز گذر گئی وہ بسبب اسکے کہ نیت تہی عبادات نہیں ہو سکتی ہے اور نماز باقی ہی نہیں ہو سکتی ہے۔ اور تین تجزی
 نہیں ہو۔ اور اہل دیہان کہتے ہیں کہ نیت تکمیل کے بعد بھی ہوتی ہے بلکہ نیت کے بعد بھی لگے خود کے بعد بھی بلکہ کوغ
 کے بعد بلکہ کوغ سے اٹھنے کے بعد بھی اور یہ سب ضعیف ہو اصل یہ ہے کہ نیت شروع سے قبل ہی حقیقتاً ہو گیا
 ہو اور اوس قول کا اعتبار نہیں ہو۔ اور وضو میں نیت موقوف ہوئے یہ ہے اور بہتر ہے کہ پہلے جو دو ہاتھ ہوئے شروع
 کرتے ہیں ہا سو قوت نیت کرے۔ اور غسل میں وضو ہے۔ اور تیمم میں جب مٹی پر ہاتھ رکھے تب نیت کرے۔ اور
 امامت کی نیت جب کرے کہ ایک بھی مقتدی ہو دوسرے اوس سے پہلے اور جماعت کی نیت کا وقت مقدم کی

نماز کا اول ہے اگرچہ امام کی نماز کا درمیان ہو اور بہتر یہ ہے کہ امام کے شروع پر نیت اقتداء کرے۔ ابھی امام نے شروع نہیں کیا تھا کہ اس نے گمان شروع اقتداء کی نیت کر لی جائز نہ ہوگا۔ اور تقرب کی نیت تاکہ پانی متسل ہو جاوے تو وقت کرے کہ پانی چلو میں لیوے۔ اور زکوٰۃ کے لیے نیت ادا سے ملی ہوئی ہو مال زکوٰۃ جدا کرنے کے وقت ہو کیونکہ زکوٰۃ بے نیت شرط ہے اور نیت میں شرط ہے کہ ملی ہوئی ہو ورنہ پھر فقیروں کے لیے دینا جو ہوتا ہے اس لیے کا اس لیے علاحدہ نکال رکھنے کے وقت نیت کافی ہے کہ اس میں آسانی ہے۔ اور ادا سے پہلے نیت کی تقدیم جائز ہے اور نیت بجا رہے جب جائز ہے کہ مال فقیر کے ہاتھ میں موجود ہو۔ ورنہ نہیں۔ اور صدقہ فطر یا اعتبار نیت و مصرف مثل زکوٰۃ ہے بے نیت شرط زکوٰۃ نہیں اور مصرف صدقہ فطر ہے۔ اور روزہ یا فرض ہے یا نفل ہے۔ اور فرض یا ادا، رمضان یا اور کچھ ہے۔ اور رمضان میں نیت متقدم ہو اور متاخر ہو اور غروب شمس ہو اور نصف نهار شروع تک متاخر ہو اور اگر ادا اور رمضان نہ ہو مثلاً قضا ہو یا نہ ریا کفارہ ہو تو نیت غروب شمس سے طلوع فجر تک ضرور ہے۔ اور طلوع فجر نیت ملی ہوئی ہو ورنہ۔ اور نفل مثل ادا اور رمضان ہے۔ اور حج میں نیت غذا الاحرام ادا سے پہلے ہو تو تلبیہ پیر یا سوفا ہوئی ہو یا وہاں مقارنہ نہیں ہو سکتی ہے کہ بے احرام افعال صحیح نہیں ہو سکتے ہیں اور احرام یا رکن یا بے شرط ہے جب ایک عبادت کر رہا ہے تو دوسری عبادت کی نیت کر سکتا ہے یا نہیں مثلاً نماز میں فرض ہو یا نفل ہو نیت روزہ کی کر سکتا ہے اور نماز کا سد نہیں ہو سکتی ہے۔ الثامن فی بیان عدم اشتراطها فی البقاء حکما مع کل رکن۔ تمام نماز میں نیت باقی رہنا شرط نہیں ہے اور ایسے ہی ہر عبادت میں ہر جزو عبادت میں نیت ضرور نہیں ہے ہر عبادت میں فی الجملہ نیت لازم ہے۔ فرض شروع کیا اور پھر گمان نفل نفل کر کے تمام کیا تو فرض صحیح ہے۔ اور نیت عبادت یعنی تفرات اور خضوع اچھی طرح ہونا ضرور ہے اور طاعت یعنی فرمانبرداری کہ جو حکم خدا ہے وہ بجالانا اور مشقت کے ساتھ ثواب طلب کرنا اور یہ نیت کہ یہ کام میں اپنے دینی مصلحت پر کرتا ہوں اور جو کام مجھے نقد اور ادا انت اور نفل حرام ظلم اور کفران نعمت سے بید ہے کرنا چاہیے تو یہ نیت ہر رکن پر نماز میں اول سے آخر تک ہونا چاہیے اور نفل سوا اسباب کے فوائض و فرائض میں لطف اور سہولت ہے مثل فرض ہے پس حاصل یہ ہے کہ نیت عبادت کی اول ضرور ہے اور نفل ضرور نہیں ہے اور جب کسی نفل پر اور کچھ نیت کر لے تو اور ہو جائے گا۔ طواف پر نیت تلاش قصد ارادہ ہو گا اور دو وقت جو عرفات ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ طواف تو صرف ثواب کے لیے ہے نیت اور کام کے ہوئی تو ثواب ہو گا اور دو وقت صل عبادت ہے وہ متغیر نہیں ہو سکتی ہے۔ اور فرض یکھ بھی ہے جو زیلع نے کہا ہے کہ نیت احرام پر ہوتی ہے پھر میں

سب ارکان شامل ہیں دوقوت بھی ہے اور طواف بعد رفع احرام ہوتا ہے۔ اور ایام تحریمین بہ نیت نفل طواف کیا تو طواف فرض رادا ہوگا اور حلال ہونے کے بعد طواف کیا تو طواف صدرا دہوگا گو نفل کی نیت کی ہو کیونکہ نیت تمام ارکان پر شامل ہوتی ہے اور کسی رکن پر اگر نیت نفل کی کی تو رکن باطل نہیں ہوتا ہے اور عذایہ نیت کر لے کہ منجملہ نماز کے غلام کام بغرض عبادت نکردنگا تو مستحق ثواب نہ ہوگا اب اگر وہ ایسا کام ہے کہ بے اسکے نماز ہو نہیں سکتی ہے تو نماز باطل ہے ورنہ باطل ہوگی پر بہت بڑا کام کیا۔ **التاسع فی محلها** دل نیت کی جگہ ہے اور میان دو اصل ہیں۔ اول۔ بدون نیت قلبی زبان سے کہنا کافی نہیں ہے۔ پر جسکا دل حاضر نہ ہو (پریشان رہتا ہو) یا نیت میں شک کرتا ہو تو زبان سے کہنا کافی ہے۔ **لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعْرًا** اور سہواً کوئی کام کرنے لگا اب اس سے نیت کرنے کو کہا گیا تو جائز نہیں ہے اس لیے کہ نماز میں ہر کام سہو معاف ہے اور نماز رادا ہو جائیگی گو ثواب نہ ہوگا۔ اور اس سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ زبان اور دل میں اختلاف ہو اور دل کا اعتبار ہے لیکن اگر بے قصد زبان میں باشد پر سبقت کر گئے تو کفارہ کے لیے عین منعقد ہو جائے گی۔ اور طلاق اور عتاق میں عدالت میں اوپر حکم ہو جائیگا نہ دلائل عند اللہ اور معنی شرعی نہ ہوے اور کہے کہ معنی مراد تھے مثلاً طلاق کے معنی رہائی قید میں تو قصاً قبول ہوگی بلکہ دیانتہ۔ اور غلام کو ات حرکت کر کہ غلام سے آزادی مقصود ہے تو قصاً قبول ہوگا۔ اس لیے اگر داخل نے حاضرین سے کچھ مانگا اور انہوں نے کچھ نہ دیا اب غلام کو کہا کہ طلقتم ثنائاً اور اس میں اسکی مذہب بھی تھی تو اسکی مذہب پر طلاق پڑ جائے گی گو اسکو علم نہ ہو۔ کہا اہل بیخ کے غلام یا اہل بغداد کے غلام آزاد ہیں اور یہ ہیں اہل بغداد ہیں پر اپنے غلام کی نیت کی اور کہا اہل بیخ کے یا اہل بغداد کے کل غلام آزاد ہیں یا زیدی زمین کے یا دنیا کے تمام غلام آزاد ہیں امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اسکا غلام آزاد ہوگا اور اوس پر فتویٰ ہے اور محمد فرماتے ہیں کہ آزاد ہو جائے گا۔ اور اسی قیاس پر طلاق کا حکم ہے اور کہا کہ اس کو چھ مین جتنے غلام ہیں آزاد ہیں یا اس جامع مسجد میں جتنے غلام ہیں آزاد ہیں اور اسکا بھی وہاں ہے تو وہ بھی اسی طلاق پر ہے۔ اور جو یہ کہا کہ اس حویلی میں جتنے غلام ہیں آزاد ہیں اور اس میں ایک غلام نہیں تو اس کے سب غلام آزاد ہو جائیں گے اس میں سب کا اتفاق ہے اور اگر کہا سب اولاد آدم آزاد ہیں تو اس کے غلام آزاد نہ ہوں گے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ وہ غلام گنہگار ہیں تو اسکی جوہر پر طلاق ہو جائے گی۔ قسم کہانی کہ میں زید سے بات نکردنگا اسنے ایک جماعت پر سلام کہا کہ وہاں زید بھی ہے حائث ہوگا۔ اور جو زید کی نیت نہ کی تو دیانتہ قبول ہوگا نہ قصاً نہ۔ تو داخل کی نیت نہ ہو تو بھی پٹھے سے لے کر چنانچہ مسلمین میں اسکو یہ علم ہوا نہ ہو کہ زید بھی یہاں ہے۔ اور اپنی مذہب کو لپکا یا طلاق اور

امام الحرمین برام بن ابی العزیز سفارہ حنفی - الامام مالک شافعی

طلاق اسکا نام ہے اور غلام کو کہ اسکا نام حر ہے یا حر کہ لکھا تو نہ طلاق ہوگی نہ عتاق۔ اور اگر طلاق خورا جاری کر دی
 اور کہہ کہ میں نے تو مطلق کی تھی قصداً قبول نہ ہوگی اور دیانۃ قبول اور جو کہ اسکا میری سبب جو ردون پہ طلاق ہو کہ کہتا
 کہ ثانی جو رد مراد تھی نہ تو یہ قبول نہ ہوگا۔ اسکی جو روئے کہ کہ دوسری عورت تو نے کی ہے اسنے کہا کہ جو عورت میں نے
 کی ہے او سہ طلاق ہے تو اس عورت پر کہ اسنے قسم دوائی ہے طلاق پڑ گئی۔ پر عمل ابو یوسف کے قول پر ہے کہ طلاق ہوگا
 اور کہ کہ سب غلام آزاد ہیں تو غلام خالص اور ام ولد اور میر سب آزاد ہو جائیں گے۔ اور جو کہ اسکا مرد غلام مراد ہیں نہ عورت
 دیانۃ قبول۔ اور غیر میر میں بھی دیانۃ قبول اور جو کہ اسکا عیسی مراد ہیں نہ گورہ یا اسکے عکس تو دیانۃ نہ پوچھا جائیگا کیونکہ
 اول میں عام کا خاص کرنا ہے۔ اور ثانی وصف کا خاص کرنا ہے اور عموم لفظ میں ہوتا ہے نہ غیر لفظ میں تو نیت تخصیص
 غیر لفظ میں عمل نہیں کرتی ہے۔ اور اگر نیت عورت کی کی نہ مرد کی تو دیانۃ نہ پوچھا جائیگا۔ کہ اگر میں بہن یا کہ اسکا
 یا بیوت اور میں کی نیت کر لے تو تصدیق نہ کیا جائیگا اور ثوب یا کہ نام یا شراب زیادہ کہا تو دیانۃ کیا جائے گا یا لایکل
 طمانا کہا اور کل طعام کی نیت کی اور لا یشرب شراباً سب عالم کا پانی نیت کیا قصداً تصدیق ہوگا۔ اور دیانۃ تصدیق
 نہ ہوگا اور باقتضا بھی تصدیق نہ ہوگا۔ اور محبت والی جو رو کہ اسکا چہرہ میں طلاق نیت ہو تو ہر طرح پر ایک طلاق ہوگی اور اگر یہ
 نیت کی کہ امی میں طلاق پڑے یا ہر مینہ پر ایک طلاق پڑے تو نیت صحیح ہوگی اور اپنی جو رو اور ایک مرد کو کہ اسکا
 تمہ طلاق ہے امام فرماتے ہیں کہ اسکی زوجه کو طلاق نہ ہوگی اور ام ابو یوسف کہتے ہیں کہ ہوگی اور اپنی اور غیر عورت
 کو کہ اسکا تم میں سے ایک کو طلاق دی ہے تو اسکی جو رو پر طلاق ہے اور جو احد کہا طلاق اور کہ چہ نیت نکی تو جو رو پر بھی
 طلاق نہ ہوگی اور صاحبین کہتے ہیں کہ طلاق ہوگی۔ اور اپنی جو رو کو اور ایسی چیز کہ کہ اسکا محل طلاق نہیں ہے۔ مثلاً
 بدمی بیٹرو وغیرہ تو بھی اسکی جو رو پر طلاق ہو جائیگی اور زنده اور مردہ عورت کو کہ اسکا تو زنده پر طلاق نہ ہوگی۔ اپنی زوجہ
 کو یا مطلقہ کہا اور اسکو زوج اول نے طلاق دی تھی یا اسکا زوج اول مر چکا تو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اول زوج
 نے طلاق دی تھی اور اس نے صرف بغض اخبار نہ کیا ہے تو دیانۃ و قصداً تصدیق ہوگا ورنہ طلاق ہو جائیگی اور جو
 کا لک نیت کی تو دیانۃ پوچھا جائے گا۔ اصل ثانی نیت قلب کی زبان سے بولنا شرط نہیں ہے اور زبان کا اعتبار
 نہیں ہے۔ اب زبان سے بولنا مستحب ہے یا سنت ہے یا مکروہ ہے۔ ہا یہ میں ہے کہ جسکا دل جمع خاطر نہ ہو اسکو سخت
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملفظ بالنیۃ نہ حدیث صحیح میں ہے رضیع میں۔ اور نہ ائمہ اربعہ سے۔ اور بعض علما
 مکروہ کہتے ہیں۔ اور کوئی سنت کہتے ہیں اور یہ کہ کہ یا اللہ میرا ارادہ فلان نماز کا ہے مجھ پر آسان کر اور قبول فرما۔
 اور دعا آسان سدا حج اور کہین مذکور نہیں۔ اور ابتدا میں صرف نیت کافی نہیں ہے ملفظ ضرور ہے۔ اور وقف میں

عام لفظ خاص ہوتا ہے۔ وصف لفظ نہیں۔ اور کہیں تخصیص نہیں ہوتی ہے

ہی۔ اور طلاق اور عقاق میں بھی۔ اسکی دوزخ میں عمرہ زینب اسنے زینب کو پکارا عمرہ نے جواب دیا کہما کہ تجھکو
 تین طلاق میں تو عمرہ بدر طلاق ہوگی اور جو کہما کہ میں نے زینب کی نیت کی تو زینب پر طلاق ہوگی تو صرف نیت
 زینب پر طلاق ہے۔ اور حدیث النفس اپنے دل میں بات کرنے پر مواخذہ نہیں ہے جب تک کہ کام نہ کرے اور عمل نہ کرے
 یہ حدیث مسلم کی ہے۔ اپنی نفس میں فو خیال کرے گناہ ہو یا طاعت ہو وہ باج قسم ہے۔ اجہا دل رکھتا تردد ہوتا کہ یہ
 کام کرے یا نہ کرے۔ ہم کام نہ کرنا راجح اور غالب ہو۔ غم اوس قصد پر فوت ہو جاتا۔ ما جس پر مواخذہ نہیں ہے کہ وہ اسکا
 کام نہیں ہے بلکہ بے اسکے ارادہ اور اسکے صنع کے اسکے دل پر وارد ہوا ہے۔ اور ناظر اور جو اسکے بعد ہے اوسکو راجح
 پر قرار ہے پر اور اس کے بعد جو ہے اپنے حدیث النفس سبب حدیث النفس معاف ہیں اور اوسکا اقبل بالاولیٰ موقوف
 اور ان تین کے ساتھ حسنات بہر ثواب نہ ہوگا کیونکہ فقہ نہیں۔ اور ہم حسنات پر باعث ثواب ہے اور گناہ بہر کچھ نہیں۔
 پر انتظار ہوتا ہے اگر گناہ کیا تو ایک امر حسن کا ثواب اور جو کر لیا تو ایک گناہ لکھا جاتا ہے۔ اور غم پر مواخذہ ہے
 اور غم پر مواخذہ ہو اور ہم مرفوع ہے یہ غم بھی ہم مرفوع ہے۔ اگر ہم مصیبت پر ارادہ مصمم نہیں کیا تو گناہ لکھا نہ ہوگا
 اور غم کیا تو گناہ لکھا نہ ہوگا کہ یہ گناہ صرف غم ہے نہ ہاتھ پاؤں سے حل کرنے کا۔ اور جو امر ایسا ہے کہ صرف غم پر ہی
 تمام ہوتا ہے اوس میں جواب کی کیا ضرورت ہے مثلاً کفر کہ صرف غم سے کافر ہو جاتا ہے۔

العاشر فی شروط الیمنۃ۔ شرط اول مسلمان ہونا کافر کی نیت نہیں ہے اسلیے اوسکی عبادت بھی نہیں ہے
 اسی لیے کافر کا تیمم صحیح نہیں کہ اس میں نیت واجب ہے اور اوسکا وضو و غسل صحیح ہے کہ اوس میں نیت نہیں ہے وضو
 یا غسل کر کے مسلمان ہو تو اوس ہی وضو اور غسل سے نماز پڑھ سکتا ہے۔ اور اسی لیے کہ یہ عورت کا حیض من و ن
 سے کم تمام ہوا اوس سے وطی جائز ہے اور غسل کی کچھ حاجت نہیں ہے کہ وہ غسل کے اہل نہیں ہے۔

قائدہ نصرانی کو بنظر ہدایت قرآن و فقہ پڑایا اگر غسل کر کے قرآن کو اتھ لگائے تو لا باس ہے۔ اور کافر کی حد میں ہے
 اور نہ اوس پر کفارہ ہو اور کافر کی نیت کا اعتبار نہیں ہے نصرانی اور ایک تابع قین دن کے سفر پر گیا ایک دن کے
 بعد مثلاً لوکا باغ ہوا اور نصرانی مسلمان ہو تو نصرانی قصر کر گیا اور لوکا نکر گیا۔ شرط ثانی۔ تمیز ہو۔ بے تمیز رنگے کے
 اور جنہوں کی عبادت صحیح نہیں ہے۔ اور لوکا اور دیوتا کا عہد خطا ہے اگر کافر ہو یا نہ ہو۔ اور نہ وال کا وضو اور نماز
 فتنہ سے باطل ہو جاتی ہے۔ شرط ثالث۔ منوی کا علم ہو نا جو نماز کافر نے پڑھنا تھا ہوا اسکی نماز صحیح نہیں ہے اگر ہم
 مبہم جائز ہے کہ حضرت علیؑ نے اس نیت پر احرام باندھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیت کی تھی انھوں
 کے شروع سے پہلے جو متعین کرے حج یا عمرہ صحیح ہے اور جو انھوں شروع کر لے تو عمرہ ہی متعین ہو جائیگا بشرط راجح

نیت اور نیتوں میں کار غیر کرے اسی لیے مرتد ہونے سے نماز باطل ہو جائیگی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہ کر مرتد ہو گیا اور اسی پر مر گیا کافر مر گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو پھر مسلمان ہو گیا تو صحیح ہے اور بعد مسلمان ہو تو اور یمن قابل ہے۔ ایمان صرف نیت قطع سے باقار تھا ہے مرتد ہو جاتا ہے اور نماز ضرر نیت قطع سے باطل نہیں ہوتی جب تک کہ دوسری نماز کے لیے تکبیر نہ کرے۔ اور روزہ فرض کی فجر کے بعد نیت کی اور پھر اسکے قطع کی نیت کر کے نفل روزہ کی نیت کی تو روزہ فجر باطل نہوگا۔ اور فرق یہ ہوگا کہ نماز فرض اور نفل دو جنس میں کہ تحریم میں ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں ہے اور روزہ اور زکوٰۃ میں فرض اور نفل ایک جنس ہے۔ اور خزانہ اکمل میں ہے کہ نماز فرض شروع کی اور پھر نیت نفل کی کی تو نماز نفل ہوگی ح یہ مسئلہ اوپر کے خلاف ہو۔ اور معذہ اور نماز میں کہانے یا جماع کی نیت کی تو نماز روزہ باطل نہیں ہے۔ رات میں روزہ کی نیت کی اور رات ہی ابھی تھی کہ نیت تو زکوٰۃ نیت ساقط ہوگی۔ روزہ میں بعد نیت بعد فجر اساک کر کے روزہ سے جوع کی تو روزہ باطل نہوگا۔ چنانچہ رات میں نیت اور فجر سے پہلے کہنا مارا تو روزہ باطل نہوگا۔ اور اگر اقامت کر کے قطع سفر کی نیت کی تو مقیم ہو جائے گا اور پانچ شرط سے سفر باطل۔ ۱۔ جانا ترک کر دے اگر چلتا جاوے اور اقامت کی نیت کرے تو یہ نیت صحیح نہیں ہے۔ ۲۔ موضع اقامت کے قابل بھی ہو۔ بحر یا جزیرہ میں نیت اقامت صحیح نہیں ہے۔ ۳۔ موضع متحد ہو۔ ۴۔ اور مدت بھی ہو۔ ۵۔ اور خود یا اختیار خود سفر کرے۔ تابع کی نیت صحیح نہیں ہو۔ مسافر نے نماز میں نیت اقامت کی تو نماز چار رکعت کی ہو جائیگی۔ نیت اقامت شروع میں کرے یا آخر یا بیچ میں کرے۔ اکیلا ہو یا مقتدی ہو یا مد رک ہو یا مسبوق ہو۔ (مد رک وہ کہ امام کے ساتھ نیت تحریم نہ پائی ہو۔ رکعت اول میں رکوع سے ملا ہو۔ مسبوق وہ کہ اسکو ایک دو رکعت امام کے ساتھ نہ ملی ہو) اور قضا (جو تشدد یا فراغ امام کے ساتھ پایا ہو) وہ بعد فراغ امام اپنی نماز مستقل اور اگرے گا تو ایسی پہلی نیت سے نماز تمام نہ کرے گا۔ اور خیانت فی الودیعت کا حکم صریح معلوم نہیں ہے۔ اور ودیعت والد نے قعدی کی اور پھر رجوع کی نیت کی تو زائل نہوگی۔ فرج نیت قطع نیت قلب کے قریب ہے۔ ایک نماز سے دوسری نماز پر منتقل ہونا۔ صرف نیت کافی نہوگی بلکہ جب تک کہ دوسری نماز شروع نہ ہو نیت تحریم نہ کرے۔ اور دوسری نماز ادا ہو اور پہلی ادا نہ ہو تو نماز اول باطل ہوگی۔ مثلاً ظہر شروع کر کے عصر شروع کی تو ظہر فاسد ہوئی پھر ظہر پڑھ کر دو رکعت نفل بھی پڑھ لے تو اب نماز ظہر فاسد نہو سبکی اور شرط یہ ہے کہ نیت زبان سے نہو اگر زبان گئی تو نیت اول باطل ہوگی۔

فصل۔ اصل نیت کا منافی تردد و اور عدم خرم ہے۔ ایک غلام خرید اور یہ نیت کی کہ فائدہ ہو گا تو بیچ گا

اوسپر زکوٰۃ نہیں ہے۔ یوم اشک یہ نہایت کی کہ شعبان کا دن ہے تو روزہ نہیں ہے اور رمضان ہے تو روزہ ہوگا تو
یہ نہایت صحیح نہ ہوگی۔ اور وصف نہایت میں نہایت صحیح ہو جاتی ہے۔ اگر نہایت کی کہ شعبان کا دن ہے تو نفل ہے ورنہ فرض معنی
ہو تو نہایت ہو جاتی ہے۔ اس نے شک کیا کہ میں نے قضا نہ پڑھی یا نہیں پڑھی پھر پڑھ لے۔ اب معلوم ہوا کہ پڑھ چکا
تھا تو نماز نہ ہوگی۔ اور نماز فرض پڑھی اور وقت اسکی راکے میں داخل نہ تھا پھر معلوم ہوا کہ وقت داخل تھا تو نماز نہ ہوگی
رمضان میں عشا کے وقت لوگ نماز پڑھ رہے ہیں اسکو معلوم نہیں کہ فرض ہے یا تراویح ہے اب یہ نہایت کر ل کہ
اگر فرض عشا ہے تو تراویح ہوگی اور فرض بعد پڑھ لوں گا تو یہ نہایت صحیح ہے اور تراویح ہے تو نفل ہوگی۔

فرسح۔ یوم وصلوۃ میں نہایت بالمشیت کرنا صحیح ہو سکتا ہے۔ اور اقوال طلاق اور عناق مشیت کے ساتھ باطل ہے۔
مکمل۔ کل عبادت میں نہایت شرط نہ کر گئے اور کبیر الاحرام یا مثل نہایت شرط ہے یا رکن ہے۔

قاعدہ فی الایمان۔ عام کو نہایت سے خاص کرنا دیا نہ قبول ہے نہ قضا۔ حضرات کہتے ہیں کہ قضا بھی قبول ہے
غاصب قرض خواہ کے کہنے پر عام قسم کماے گا اور خاص نہایت کر لے گا۔ اور خاص کی قسم عام کرنا کہیں معلوم نہیں ہوا۔
قاعدہ حالف اگر ظالم ہو تو اپنی نہایت پر حلف کرتا ہے اور مستحلف اگر ظالم ہے تو اسکی نہایت پر حلف کر سکتا ہے۔

قاعدہ۔ قسم الفاظ پر مبنی ہے نہ غرض پر کسی سے خفا ہو کہ کہا کہ اسکو لیے میں ایک پیسہ کی خیر نہ خریدوں گا پھر
دوسو روپے کو اسکو لیے کہ خریدنا تو حانت نہ ہوگا۔ اور جو قسم کمائی کہ دس درم پر میں یہ نہ بیچوں گا پھر گیارہ بیانو پر بیچے
حانت نہ ہوگا۔ گو غرض زیادتی ہے پر بے لفظ کے حانت نہیں ہے۔ اور قسم کمائی کہ دس پیر نہ خریدوں گا پھر گیارہ پیر
خریدنا حانت ہوگا۔ اور اگر لفظ طلاق کر کر کیا اور قصد استیناف کما تو سب طلاق ہوگی یا تاکید کی نہایت کی تو دیا نہ ایک
نہی ہوگی اور قضا سب۔ اور انتہا طلاق فی متفقین میں متفقین نہایت کی تو تین طلاق ہوگی داخل ہوا ہو یا نہ ہوا

ورنہ اگر داخل ہو اسے تو تین طلاق ہے اور نہیں داخل ہو اسے تو ایک ہے۔ چنانچہ طرف کی نہایت میں۔ اور ضرب

اور حساب کی نہایت میں ایسا ہے۔ اور اقرار سے بھی ایسا ہی ہے۔ اور مثل ابی یاکان کما اسکی نہایت چوبیس اگر نہایت

غرث کی ہے تو عتہ ہو کہ کلام میں تکریم فاش اور ظاہر ہے اور ظاہر کی نہایت ہو تو ظاہر ہے کیونکہ میں مجھ سے تائب ہے اور

جو کما کہ میں نے طلاق کی نہایت کی تو طلاق بائن ہے اور کچھ بھی نہایت نہیں کی تو صاحبین فرماتے ہیں کہ کچھ بھی نہیں

اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ظاہر ہوگا اور اگر حرام ہونے کی نہایت کی تو امام ابو یوسف فرماتے ہیں ایلاء ہے اور امام محمد

ظاہر کہتے ہیں اور انتہا علی حرام مثل میری ما کے تو جو نہایت کر لگا ظاہر ہو یا طلاق ہو اور کچھ نہایت نہیں تو امام ابو یوسف

ایلاء کہتے ہیں اور امام محمد ظاہر۔ اور بخوبی نہایت قنات قرآن پڑھا حرام ہے اور بقصد ذکر پڑھا حرام نہیں ہے۔ اور عذاب

کی نماز میں بقصد دعا سورہ فاتحہ کر وہ نہیں اور نیکو کردہ ہو۔ خطیب نے بقصد خطیبہ جنک کر الحمد للہ کہا جائز رہے جائز نہیں۔ اسی طرح فوج پر چپکنے ہوئے الحمد للہ کہا۔ نماز میں کوئی آیت یا دُعا کو سیکاد یا نماز فاسد ہے در نہ نہیں۔

تکحیل نیت میں بات کرنا۔ مریض کو کسی نے تیمم کر دیا تو مریض کی نیت پر ہے نہ اس کی نیت پر۔ اور نیکو مریض بھی سوکل کی نیت ہے نہ دکیل کی۔ دکیل نے بے نیت نیکو دی سوکل نے نیت نیکو کی کی نیکو ادا ہوگی۔ اور حج میں امور کی نیت معتبر ہے یہ دنیا بابت نہیں ہے جتنے افعال میں سب امور کے ہیں اور سبکی نیت پر عمل چاہئے۔

اقتضیٰ اس قاعدہ الامور بمقامد ہا میں بہت مسائل ہے شمار میں۔ خاتمہ یہ قاعدہ علم عربیہ میں بھی جاری ہے امام سیبویہ اور سب نحوی قصد شرط کرتے ہیں تو سوتے ہوئے کلام اور سوکا کلام معتبر نہیں ہے اور تعلیم کیے ہوئے جانور کا کلام معتبر نہیں ہے۔ اور کوئی اسکے مخالف بھی ہیں مثلاً قسم کمانی کہ میں اوس سے بات نہ کروں گا اور سوتے ہوئے بات کی کہ سنائی دی جانٹ ہوگا۔ اور کوئی کہتے ہیں کہ کلام بیداری کا اعتبار ہے۔ بہر حال اس میں اختلاف ہے اور بے ہوش اور دیوانہ اور نشو و آلے کے کلام کا حکم معلوم نہیں ہے۔ جانور سے آیت سجدہ کی سنی سجدہ واجب نہوگا کہ قاری اہل نہیں ہے اور مصی اور رخصت سے سننے تو واجب ہوگا۔ اور مجنون سے سننے کو واجب نہیں نام سننے تو واجب اور نشو و آلے سے سننے تو واجب ہے منادھی کرہ میں قصد ایک شخص متعین کا کیا تو معرفہ ہے اور مبنی علی الضم ہے ورنہ معرفہ نہیں۔ اور معضوب ہوگا۔ اور الف لام سے معرفہ ہوتا ہے۔ اور میرہ قاعدہ عرض میں بھی جاری ہے۔ جو کلام قصد امور ہو ہو وہ شعر ہے اور جو بے قصد اتفاقاً موزون ہو وہ شعر نہیں ہے مثلاً۔ لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ہل انت الداصع دمیت۔ و فی سبیل اللہ بالیقین۔

القاعدۃ الثالثۃ یقین لا یزول بالمشک۔ شک سے یقین زائل نہیں ہوتا ہے۔ ح شک تین قسم ہے ۱۔ اصل حرام ہے اور شک حلال ہونے کا ہے۔ ۲۔ اور اصل مباح اور میں حرام کا شک ہو۔ ۳۔ اور اصل معلوم نہیں ہے۔ اول کبریٰ فوج کی ہوئی ملی جب تک کہ یہ یقین نہو کہ مسلمان نے فوج کیا ہے حلال نہو کہ کونکہ اوس گانوں میں گو مسلمان ہیں پر مجوس بھی بہت ہیں تو احتمال ہے کہ حلال ہو کہ وہ اوس جگہ اصل تو حرام ہے اور اگر مسلمان بہت ہوں تو حلال ہے۔ ۲ پانی کا رنگ بدلا ہے اب احتمال ہے کہ نجاست ملی ہو یا بہت دن پڑے رہنے سے ہو لیکن اصل پانی پاک ہے اس لیے اوس سے طہارت جائز ہے۔ ۳۔ اکثر مال حرام ہے اوس سے معاملہ کرنا جائز ہے کہ شک قلیل حرام کے ملنے کا ہے۔ یقین نہیں ہے کہ حرام سے ہی معاملہ کریگا۔ اور اس قاعدہ کی دلیل وہ حدیث ہے کہ حضرت ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں کہ جب کوئی اپنے پیٹ میں کچھ گڑ بڑ پاوے اور شبہ ہے

کہ کچھ نکلا یا نہیں تو بے اسکے کہ آواز سننے یا ریچ لکھے چاہئے کہ غار سے نکلے۔ نجاست سے جھٹک کہ عکن سہ طہارت واجب ہے
 اور اگر میرہ تو جانتے ہیں کپڑہ ناپاک ہو مگر وہ جانب معلوم نہیں کہ اوپر نجاست لگی تھی تو کسی جانب تجری کر کے دھو ڈال
 جائے۔ یا بے تجری دھو دے تو بھی پاک ہو جائیگا۔ کہ ٹراپ میں تجری نہیں ہے۔ اور تجری میرہ ہے کہ کہیں سے
 بھی کچھ دھو ڈالے کیونکہ کپڑہ کی اصل تو پاک ہے اور نجاست کے لگنے میں شک ہے کہ معلوم نہیں جس جگہ کو دھو
 وہ نجاست تھا تو اس شک سے نجاست کا حکم نہیں ہو سکتا ہے۔ اس کپڑے سے نماز پڑھ لے اور دوسری جانب
 نجاست دکسانی دے تو نماز دوبارہ پڑھنا واجب ہے اور یا جب نجاست معلوم نہیں کہ کدھر ہے سارے کپڑے اعتیاداً دھو یا جگا
 کیونکہ نجاست تو یقیناً ہی ایک طرف کو دھو لیا تو باقی میں شک رہ گیا اور حاصل میرہ ہے کہ وقوع نجاست بالیقین ہے
 بعد زوال نجاست میں شک ہے۔ اور جو امر کہ پہلے کہ یقین ہو اور شک زائل نہیں کرتا ہے اور شک اس طرف
 منقول میں ہے اب اس میں سے کئی قاعدہ نکلے ہیں۔ ۱۔ یہ کہ جو چیز جس شکل پر سے اسی پر رہیگی۔ اس میں سے
 کئی مسئلے نکلتے ہیں۔ جسکو طہارت کا یقین ہو اور حدث کا شک ہو تو وہ پاک بنیے اور حدث کا یقین ہو اور
 طہارت کا شک ہو تو وہ محدث ہے۔ پانچانہ میں گیا اور پانچانہ پہرتے گئے لیے (استراحت) بیٹھا اور شک ہے کہ
 کچھ نکلا یا نہ نکلا تو محدث ہو وضو کے لیے بیٹھا اور پانی بھی پاس ہے اب شک ہے کہ وضو کیا یا نہیں تو با وضو ہی ہے
 اب تیمم کا یقین ہو اور حدث کا شک تو تیمم ہی ہو گا۔ اور اسکے حدث کا یقین ہے طہارت اور حدث میں شک ہے
 اور میرہ یقین نہیں کہ پہلے کون ہے تو با طہارت ہے۔ یہ جانتا ہے کہ اپنا ایک عضو نہیں دھویا اور معلوم نہیں کہ
 کونسا عضو نہیں دھویا تو با یان پاؤں دھو گئے کہ وہ آخری عالج ہے۔ وضو کے بعد اپنے عضو سے تری بہتے دیکھے تو
 پھر وضو کرے اور بہت حقت دیکھتا رہتا ہے اور معلوم نہیں کہ پیشاب ہے یا پانی ہے تو اوپر اتنا نکرے اور
 اپنے عضو پر اور راز پر پانی چھڑک لے کہ اس سے دھو سہ جاتا رہتا ہے۔ اب وضو بہت دیر کے بعد کر گیا یا قطعاً
 پیشاب معلوم ہوا تو میرہ حیلہ بکار آدھن میں سے عمر و پر زید کے ہزار روپیہ میں عمر و یا ادھر یا ابراہم پر گواہ لایا اور زید
 پر گواہ لایا کہ اسپر میرے ہزار روپیہ میں تو میرہ گواہ قبول ہو گئے جب تک کہ ثابت نہ کرے کہ میرہ ہزار روپیہ اس
 اول یا ابراہم کے پر واجب ہوئے ہیں۔ وجود نجاست میں شک ہے تو طہارت یقین ہے۔ حوض میں سے
 چوٹے لڑکے اور غلام اور باندیان اپنے میلے کپیلے ناپاک ہاتھوں سے اپنے برتن پر تے ہیں جب تک کہ نجاست کا
 علم نہ وارد عین وضو جائز ہے۔ اسی لیے راستوں کی مٹی پاک ہے۔ آبغورہ میں سے چونا نکلا اور میرہ معلوم نہیں کہ
 میرہ چونا گھر سے میں تھا تو گھر سے پر باتشک ناپاک ہونے کا حکم ہو گا۔ اپنے کپڑے پر ناپاکی دیکھیں اور نماز میں نہ پڑھیں

معلوم نہیں کہ نجاست کب سے لگی ہے تو آخر حدیث سے حکم اعادہ نماز ہو گا۔ اور مہنی پر جب سے حکم ہو گا کہ آنسو سے سورا
 کر اور سینہ احتیاط ہے اور ظاہر پر عمل ہے۔ پہلی رات میں کہا یا اور فجر ہونے میں ابھی شک ہے تو روزہ بھیجے۔
 کہ رات کا باقی رہنا یقین ہے اور یہی حکم وقوف عرفات کا ہے اور افضل یہ ہے کہ رات کا شک ہو کہ نہ کھائے کہ شک
 ساتھ کھانا برا ہے جبکہ اسکی آنکھ میں غل ہو یا رات چاندنی کی ہو یا اور ہو یا ایسی جگہ میں ہو کہ فجر ملدنی ظاہر نہیں
 ہوتی ہے اور طلوع فجر گمان غالب ہو تو نہ کھائے اور کھالیا اور کچھ معلوم نہوا تو اس پر قضا نہیں ہے اور جو معلوم ہوا
 کہ بعد فجر کھایا تھا تو بے کفارہ قضا ہو۔ اور غروب میں شک ہو تو نہ کھائے کہ دن کا ہونا یقین ہے اور کھالیا اور کچھ
 ظاہر نہوا تو صرف قضا ہے۔ عورت مدعی ہے کہ نفقہ اور لباس مقرر ہے بہت دن سے نہیں ملا تو اسکا قول مقبول
 کہ اسکا باقی ہونا زوج پر اصل ہے مثلاً میون، ادا، دین کا مدعی اور دائن منکر ہے تو دائن پر حلف ہے۔ اور وہ
 میان بیوی و دلی میں مختلف ہوں تو منکر کا قول قبول ہے کہ اصل دلی ہوتا ہے۔ اور مرد مدعی ہے کہ تو نے نکاح
 پر سکوت کیا اور عورت رو کر نکلے قائل تو عورت کا قول قبول ہے کہ عدم الرضا اصل ہے اور عدت کے بعد
 رجعت میں اختلاف ہو تو بھی عورت کا قول قبول ہے کہ عدم الرجعت اصل ہے اور عدۃ موجود ہو تو قول مرد معتبر ہے
 کہ مرد غبی رجعت پیدا کر سکتا ہے تو اخبار کا تو مالک ہی ہے۔ بالغ اور مشتری رضا میں مختلف ہیں تو رضا مالک
 قول قبول ہے کہ وہ اصل ہے اور دو گواہ لائے تو اگر اہ کے گواہ قبول ہو گئے اور اس پر توبی ہے اور مشتری
 کہتا ہے کہ گوشت مردار بکری کا ہے اور یا جو سی کا فنج کیا ہوا ہے اور بالغ منکر ہے تو اسکا حکم معلوم نہیں ہے اور
 قاعدہ یہ مقتضی ہے کہ مدعی بطلان کا قول قبول ہو کہ وہ اصل بیع کا منکر ہے یعنی قول مشتری۔ اور اس لحاظ سے
 بھی کہ اصل بکری حرام ہے تو مشتری اصل حرمت پر مدعی ہے جب تک کہ اسکا زوال (حلال ہونے سے)
 نہ ہو۔ کیونکہ بکری غیر کی ملک ہو۔ مطلقہ درازی طہر اور عدم انفعا و عدت کی مدعی ہے تصدیق کیا جائیگی نفقہ پاک
 کیونکہ عدت کا باقی رہنا اصل ہے۔ اور حل کی مدعی ہے تو دو ہر س کا نفقہ لگیں اور دو ہر س گزر گئے اور اب
 معلوم ہوا کہ حل نہیں ہے تو مرد اس سے نفقہ دیا ہوا واپس نہ لے سکیگا۔ قاعدہ ذمہ کا بری رہنا اصل ہے
 اگر کسی کے ذمہ کوئی مدعی ہو تو ایک گواہ کافی نہ ہو گا۔ ذمہ کی براءت کے لیے مدعا علیہ کا قول قبول ہے کہ وہ
 اصل کے موافق مدعی ہے اور گواہ مدعی کے قبول ہو گئے جو اصل کی خلاف ہوتے ہیں۔ تلف اور منصوب کی
 قیمت میں اختلاف ہے تو قول غارم یعنی غاصب کا قبول۔ جو مدعی کی کا ہے کہ اصل میں قیمت زیادہ سے بری
 ہوتا ہے۔ کسی شے یا کسی حق کا اقرار کیا اور ابھی اسکی ایسی تفسیر نہ کی کہ اسکی قیمت معلوم ہو تو مقرر کا قول تقسیم

مدعی اصل کا قول قبول ہے اور گواہ خلاف اصل قبول نہیں

قبول ہے اور جو دراپہم کا اقرار کیا کہ تین درہم لازم ہو گئے کہ یہ جمع میں کم ہے اور اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے وہ کہتے ہیں دو ہی جمع کثر ہے تو وہی لازم ہو گئے کیونکہ اصل بری ہونا ہے پر ہم میں ہی لازم کرتے ہیں اور اسی پر اقرار ہے۔ قاعدہ۔ جسے شک کیا کہ میں نے وہ کام کیا یا نہیں تو اصل یہ ہے کہ نہیں کیا۔ اور یہاں ایک قاعدہ اور بھی ہے۔ کوئی کام کیا اور قلیل اور کثر میں شک ہے تو قلیل پر جو امر یقین ہے حکم ہو گا چرب فضل پر ذمہ مشغول ہو تو بے یقین روات نہوگی۔ قاعدہ ثالثہ یقین۔ یقین سے داخل ہوتا ہے۔ اور گمان غالب یقین ہے۔ کوئی نماز قضا نہیں ہوئی اب چاہتا ہے کہ روز بوج سے سب نمازین قضا کرے تو جب تک کہ اسکو یہ گمان غالب نہ ہو کہ طہارت میں شک ہو۔ یا کوئی شرط ترک ہوئی قضا نہیں کر سکتا ہے کہ اس سے عافیت و رد ہے۔ شک ہے کہ نماز پڑھی تھی یا نہیں وقت میں ہے اعادہ کر گیا۔ رکوع میں یا سجدہ میں شک کیا نماز میں ہے تو اعادہ کر سکتا ہے اور نماز پڑھ چکا ہے تو اعادہ نہیں ہے اگر شک ہے کہ کتنی رکعت پڑھی ہیں یا نہیں اول ہی واقع ہوا ہے تو نئے سے پڑھتا ہے اور کئی بار ہوا ہو تو تجزی کرے اور تجزی نہ ہو سکے تو کم پر بنا کر یہ شک نماز میں ہی ہوا ہے۔ اور اگر نماز پڑھ چکا ہے تو جب تک کہ کسی فرض کے ترک کا یقین نہ ہو اور پہلا عہدہ نہیں ہے اور ترک فرض کا یقین ہے پر معلوم نہیں کہ کونسا فرض ترک ہوا ہے تو ایک سجدہ کر کے بیٹھے اور پھر اوٹھ کر ایک رکعت پڑھی اور دو سجدہ بدستور کر کے پھر بیٹھ کر سجدہ سو کرے۔ اور سلام کے بعد بنفس عادل نے اسکو کہا کہ تو ظہر کی چار رکعت پڑھ چکا ہے اور اس کے صدق اور کذب میں شک ہے احتیاطاً اعادہ کرے کہ خبر کے صدق میں شک ہو نماز میں شک ہوتا ہے۔ امام اور مقتدیوں میں اختلاف ہے امام کو یقین ہے تو اعادہ نہ کرے ورنہ مقتدیوں کے قول پر اعادہ کرے گا۔ بہ نسبت ظہر نماز شروع کی دوسری رکعت میں اسکو شک ہوا کہ یہ عصر کی نماز ہے اور قیسری رکعت میں شک ہوا کہ یہ نماز نفل ہے اور چوتھی رکعت میں بھی شک ہوا کہ نماز ظہر ہے تو نماز ظہر ہوگی اور یہ شکوک سب لغوی ہیں عصر کی نماز پڑھ رہا ہے اسکو شک ہوا کہ ایک سجدہ ترک کیا ہے اس عصر میں سے یا ظہر میں سے تو یہی کرے اور تجزی نہ ہو سکے تو یہ نماز عصر و چوبی کر لے اور ایک سجدہ بچا لے پھر ظہر ادا کرے پھر عصر ادا کرے اور کچھ بھی اعادہ کر لیا تو کچھ لازم نہوگا اسکو شک ہوا کہ تکبیر تحریمہ کی یا نہیں اور حدیث ہوا یا نہیں اور نجاست کپڑے کو لگی یا نہیں اور سر کو مسح کیا یا نہیں یہ شک پہلے ہی ہوا ہے تو نئے سے نماز پڑھے ورنہ نہیں۔ شک ہے کہ تکبیر تحریمہ ہے یا تکبیر قوت تو نماز شروع ہی نہیں کی۔ ارکان حج میں بھی ایسی تجزی کہ افعال نماز میں ہے۔ مگر اکثر علماء فرماتے ہیں کہ نماز دوبارہ پڑھے کیونکہ نماز دوبارہ (اور کئی) سے فاسد ہوتا ہے

کہ میں نے تجھ سے ایک ہزار روپیہ خصب کر کے دس ہزار روپیہ فائدہ کمایا اور ایک کتا ہی میں نے تجارت کا جھگڑا کر دیا تھا تو قول بائع قبول ہے کہ وہ عدم الخصب کا متحمل ہو جو اصل ہے۔ آپس میں رویت میں مختلف ہیں تو تشریح کا قول عدم رویت کا قبول کہ وہ اصل ہے۔ اور جو بعد رویت تغیر میں اختلاف ہے تو بائع کا قول عدم تغیر کا کہ اصل ہے۔ تشریح کا متحمل عدم مطلقاً اصل نہیں ہے بلکہ صفات میں ہے جو عارض ہوتے ہیں۔ اور صفات اصل میں وجہ اور عارضہ شریک پر خرید تھا کہ غلام روٹی پکاتا ہے یا کاتب ہے۔ اب مدعی ہوا کہ وہ وصف تو اس میں نہیں ہے تو اس کا قول قبول ہے کہ وصف عرض کا منکر ہے اور اس وصف کا عدم اصل ہے اور جو بشرط بکارت خرید اور اب اس کے عدم کا مدعی ہے۔ بائع اس کا منکر تو بائع کا قول قبول کہ وصف اصلی کا وجود اصل ہے۔ اس نے کہا کہ میرا جو غلام روٹی پکاتا ہے تیرا بزرگ ہے اب ایک غلام مدعی اور مولیٰ منکر تو مولیٰ کا قول قبول کہ اس وصف عرض میں عدم اصل ہے۔ اور کہا کہ میری بکارت باندی آزاد ہے ایک باندی مدعی ہوئی اور مولیٰ منکر باندی کا قول قبول ہے کہ صفت اصل کا وجود اصل ہے۔

قاعدہ امر نوید کو وقت قریب پر لگاتے ہیں۔ مثلاً مٹی دیکھی تو آخر وقت پر جو سو یا تھا اس پر حکم لگے گا کہ احتکام یا نہ ہو اور پیشاب جو آخر میں پیشاب کیا تھا اور (رعان) نکسیر کا آخر وقت دیکھیں گے۔ اپنا جب کہ بولا اس میں جو ہمارا ہوا دیکھا اگر جب پہنٹا ہوا نہیں ہے تو جب تک کہ اس میں روئی بہرانی تھی نماز میرے گناہ پر جو پہنٹا ہوا تو میں دن کی نماز میرے گناہ۔ کنوئیں میں جو ہمارا ہوا تھا وقت علم سے حکم ہو گا اور کچھ نماز کا اعادہ نہ ہو گا۔ اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ پولا ہے یا پہنٹا ہے تین دن کی نماز درہ ایک دن کی نماز اعادہ ہو گی۔ کیونکہ امر مہم پر عمل نہیں ہوتا سبب ظاہر پر احتیاطاً عمل ہوتا ہے۔ چنانچہ مجروح جو صاحب فرماش رہ کر مر گیا تو حکم موت روز جرات سے ہو گا۔

ایک شخص نے کہا کہ میں نے بائع کے ملک میں غلام کی انگلی پھوڑی تھی اور مشتری کہتا ہے کہ میری ملک میں تو نے اس کی انگلی پھوڑی تھی تو مشتری ارشاد لیگانہ بائع۔ عورت مدعی کہ مرض میں جھگڑا طلاق دمی اور قازر باطلاق ہوا میں اس کی وارث ہوں اور وارث کہتے ہیں کہ صحت میں طلاق دمی اس لیے قول عورت کا قبول ہے وارث ہیں وہ میرے کہہ کہ میں زوج کے مرنے بعد مسلمان ہوئی ہوں اور وارث کہتے ہیں اس کے آگے مسلمان ہوئی تھی محمد ہو گی کیونکہ مسلمان ہونے کو فی الحال اب موجود ہے حکم قرار دین گے یعنی حال لا ہر ہر استمرار کا حکم ہوتا ہے اور اس قاعدہ پر عمل نہ ہو گا۔ ایک وارث کے لیے اقرا کیا اور مر گیا اور وارثوں نے کہا اقرا مرض موت میں آیا تھا ان وارثوں کا قول قبول ہے اور مقررہ کے گواہ قبول اور گواہ نہ ہونگے تو حلف لے سکتا ہے۔ مسلمان مر گیا اس کی چور و نصرائی تھی مدعی ہے کہ میں اس کے وہ برادر مسلمان ہو گئی تھی اور وارث کہتے ہیں کہ اس کے بعد

مسلمان ہوئی تھی تو دارلثون کا قول قبول ہے۔ فاسفی بنے بعد عزل ایک آدمی سے کہا کہ میں نے تجھ سے روپیہ لیا تھا اور زید کو تیرے فیصلے کی تعمیل میں دیدیا تھا۔ اس سے کہا کہ تو نے موقوف ہو کر ظن لیا تھا تو عزل پر لینے کا حکم کرینگے کہ وہ وقت قریب ہے۔ ہر جمع پر ہے کہ قاضی کا قول قبول ہے کہ وہ ایسے وقت پر لگاتا ہے کہ جس سے ضمان لازم نہ آئے۔ اور اگر وہ شخص کہ تیرے روپیہ لیا ہے۔ یہ مدعی ہے کہ میں نے قبل حکومت تجکو روپیہ دیا ہے تب ہی حکم ہے۔ غلام کہتا ہے کہ میں نے حالت غلامی میں تیرا ہاتھ کاٹا تھا اور وہ کہتا ہے کہ آزاد ہو کر تو قول غلام کا ہوگا۔ مولیٰ نے غلام کو کہا کہ میں تجھ سے غلامی میں پانچ روپیہ ماہوار فائدہ (غلام) لیتا تھا اور غلام نے کہا بعد آزادی لینا تھا تو مولیٰ کا قول قبول ہے۔ وکیل نے کہا کہ میں نے وکالت کے عزل سے پہلے پچھلے یا مشتری کو دیدیا اور موکل کہتا ہے کہ عزل بعد اگر بیع خراج ہوگئی تو قول وکیل ہے اور جو موزو ہے تو قول موکل ہے۔ اور اسی طرح غلام خراج ہو گیا ہے تو قول غلام ورنہ قول مولیٰ ہے۔ غلام یا خریدار مشتری کے یہاں مر گیا تو مشتری بائع سے قیمت نہیں لے سکتا ہو۔ کیونکہ موت کے لیے مرض زیادہ ہوتا جاتا ہے مرض سابق سے موت نہیں ہوتی ہے۔ پر نقصان عیب لے سکتا ہے۔

قاعدہ۔ اصل سبب اشیا کی جب تک کہ عدم اباحت کی دلیل موجود نہ ہو اباحت ہے۔ اور جب تک کہ دلیل اباحت کی نہ ہو سب حرام ہو۔ قبل درود شریعت انحال کے لیے کچھ حکم نہیں ہے کہ حکم ازل ہو پس حکم کا عدم تعلق فعل کے ساتھ شرع مقرر ہونے سے پہلے ہو تو نقصان حال زائل ہو گیا کہ او سمین کچھ فائدہ نہیں ہے۔ اور بعض علماء خفیہ کہتے ہیں کہ اشیا میں اصل اباحت ہو۔ اور کوئی خطر کہتے ہیں اور کوئی توقف کرتے ہیں کہ ہم بریرہ اپنی عقل کے واقف نہیں ہوئے۔ اور ہر ایہ میں ہے کہ اصل اباحت ہے پس سکوت بحثہ اور الاشکال میں اختلاف ہے انہیں وہ حیوان ہے کہ اسکا امر مشکل ہے اور وہ نبات ہے کہ اسکا نہ ہر مجہول ہے۔ وہ ظہر کہ اسکا حال معلوم نہیں مباح ہے یا ملک اور کبوتر خارجہ معلوم نہوا کہ مباح ہے یا ملک ہے۔ اور زرافہ باغبان قاعدہ کے حلال ہے۔ قاعدہ عورت میں اصل حرمت ہے۔ اس لیے اصل نکاح میں خطر ہے اور ضرورت مباح ہو۔ اور کسی عورت میں حلال ہونا بھی ہو اور حرام ہونا بھی ہو تو حرام کا ہی حکم ہوگا۔ اس لیے عورتوں میں تجرمی جائز نہیں ہے۔ ایک شخص نے اپنے چار باندیوں میں سے ایک کو آزاد کیا اور بھول گیا کہ کس کو آزاد کیا تھا تو بہر جائز نہیں ہے کہ غلطی کے لیے بائع کے لیے او سمین تجرمی کرے اور حاکم اسکو اونسے محبت کرنے سے جب تک کہ آزاد معلوم نہوجائے روک سکتا ہے۔ اور اپنی ایک جوڑ کو طلاق دیکر بھول گیا تب بھی حکم ہے۔ اس نے سوا ایک کے سبکو جدا کر دیا تو اس ایک سے بھی محبت نہیں کر سکتا ہے۔ اگر میرہ ثابت ہو جائے کہ یہ مطلقہ نہیں ہے تو کر سکتا ہے اور اگر اسکو میں روک سکتا ہے اور جب اسکو

خبر لیگی تو حاکم اس کو قسم دیگا کہ یہ وہ نہیں ہے جو طلاق دی تھی پھر اس کو تخلیک کی اجازت دے سکتا ہے قسم ہی کہہ اسے اور
 پھر بھی جاہل ہے تب بھی محبت حلال نہیں ہے۔ اب اس نے اون باندیوں میں سے تین باندیاں بیچ ڈالیں اور حاکم نے
 بھی حکم دیا اور بیچنے کی اجازت دی اور اپنی رائے سے اس کو وہی رکھ لیا کہ آزاد ہے پھر ایک کو اون تین میں سے خرید لیا
 یا بوارثت اس کو واپس آئی تو یہی اس کو دلی جائز نہیں ہے کہ قاضی نے بے علم حکم دیدیا تھا اب بے نکاح حکم ملک کسی سے
 محبت نہیں کر سکتا ہے۔ اپنے غلام باندیوں میں سے ایک کو آزاد کر کے بھول گیا اور مر گیا حاکم دارثون کو یہ نہیں دیگا
 کہ تم تجری کر کے چھپر لگائے ہو اس کو آزاد کر دو بلکہ اس نے دریافت کر لیا انہوں نے اگر ایک کو متعین کیا تو اس کو
 آزاد کر لیا اور باقیوں میں سے اون کے علم پر قسم لیگا۔ اگر کچھ نہ بتلا سکیں گے تو سب کو آزاد کر دیگا اور ایک کی قیمت سب بڑا
 ہوگی اور باقی قیمت کے لیے سب سسی کر نیکیں گے۔ ایک بچہ کو بہت عورتوں نے دودھ پلایا اور معلوم نہیں ہوتا کہ کس نے
 دودھ پلایا جب تک کہ کچھ علامت نہ ہو اور ایک شخص بھی گواہی نہ دے اس کو اس قوم میں نکاح جائز ہے۔ ہر شخص کی
 باندی ہو اور ایک نے آزاد کر دیا ہے اب وہ آزاد معلوم نہیں ہے تو ہر شخص اپنی باندی سے دلی کر سکتا ہے عینک کہ
 آزاد بعینہ معلوم نہ ہو۔ اور جس کو یہ رائے غالب ہو کہ میں نے آزاد کیا ہے وہ دلی نہ کرے۔ جب تک کہ یقین نہ ہو اور سوا
 ایک کے اور دن کو خرید لیا تو اس کو اون سے دلی جائز ہے۔ اب اس بات کو بھی خریدنا تو اب کسی سے دلی جائز نہیں ہے
 اور نہ کسی کو بیچ سکتا ہے جب تک کہ آزاد معلوم نہ ہو۔ ایک عورت اپنی چوچی بچی کے مونہ میں دیتی رہتی ہے اور یہ
 بات سب کنبہ میں مشہور ہے اور پھر وہ کہتی ہے کہ میں جب بچی کے مونہ میں چوچی دیتی ہوں تو اس میں دودھ نہیں
 ہے اور اسی کے کہنے سے یہ بات معلوم ہوئی (تو وہ عورت اس کی رضاعی ماں نہیں ہے) اس عورت کا بیٹا اس بچی
 سے نکاح کر سکتا ہے۔ شبہ ہے کہ ان دو بچی میں سے دودھ پیا ہوگا جب تک کہ کوئی ثقہ عادل خبر نہ لے اسے اور نکاح جائز
 ہوگا۔ اور نکاح کے بعد خبر ہوئی تو مفارقت ضرور ہے۔ اور عورت کے حلال ہونے کے لیے گواہین خطر اور اجنباء بہت
 ایک عادل کی خبر ضرور ہے۔ ایک شخص سے نزدیک باندی خریدی اور کہا کہ یہ باندی بارہ ہے اور زید نے اسے
 بیچنے کا جھگو وکیل کیا ہے تو خریدار اس باندی سے دلی کر سکتا ہے۔ باندی نے اگر کہا کہ مجھ کو میرے مولیٰ نے بیچا ہے
 پاس ہر یہ بیچا ہے اور اس کو معلوم ہوتا ہے کہ باندی سچ کہتی ہے تو دلی جائز ہے۔ وکیل کیا کہ اس طرح کی باندی
 میرے لیے خریدنا وکیل نے خریدی اور موکل کے دینے سے پہلے مر گیا تو اب جمال پھر ہے کہ شاید وکیل نے اپنے لیے
 خریدی ہوگی اس لیے موکل اس سے دلی نہیں کر سکتا ہے کیونکہ وکیل غیر متعین کے خریدنے کے لیے خود بھی خریدنا

اور بیشترین ملک کہ جسے بھی لیے لیکھا تو کوکل دلی کر لیا۔ اور ماسبب میر جو کہ از تون سے دریافت کیا جائے کہ وہ اس کے مال غلبہ
 میں ہے۔ اس لیے جو بانیان اس زمانہ میں مردم اور ہندوستان اور ترک سے آل میں بدون اسکے کہ امام مال غلبہ
 بانصاف اور بے غلط تقسیم کرے حرام ہیں قاعدہ۔ کلام میں اس حقیقت ہو نکاح کے منہ حقیقی دلی ہے اس لیے وکلا
تَنْكِحُوا أُمَّانَكُمْ أَلْبَابَكُمْ مِنَ الْفَسَادِ نکاح کے منی دلی ہے۔ اپنے بارید کے ولد کے لیے وقف کیا یا وصیت کی تو
 ولد حقیقی مراد ہو نہ ولد اولد۔ ولد نو تو ولد الابن مراد ہو گا اور ولد البنت شامل نہ ہو سکے گا کہ ولد صلیب معنی حقیقی ہو۔ اور جو لڑکا
 کا لفظ بولا تو نسل مراد ہوگی۔ اور فقط مفرد ہو یا جمع ہو صلیب کے لیے حقیقت ہو۔ اس نے قسم کھانی کہ نہ بیچے گا اور نہ خریدے گا
 اور نہ کمزایہ دیکھا اور نہ کرایہ لیکھا اور نہ مال بے صلح کر لیکھا اور نہ تقسیم کر لیکھا اور نہ ناش کر لیکھا اور نہ اپنی دلکو مارے گا
 تو بذات خود مرکب ہونے پر حانت ہو گا نہ بذریعہ وکیل کے کہ در حقیقت ہے اور میر مجاز ہے پر جب یہ شخص ایسا ہو کہ خود
 میر کام نہیں کر سکتا ہے کیونکہ قاضی ہے یا امیر ہے تو خواہ مخواہ منہ مجاز مراد ہو گا۔ اور جو خود بھی میر کام کرنا رہتا ہے
 اور وکیل سے بھی لیتا رہتا ہے تو اکثر کا اعتبار ہو گا اور نکاح اور طلاق اور خلع اور عتاق اور کتابت اور صلح عن دم و عہد
 اور ہر اور صدمہ اور قرض یا در استقراض اور طرب العبد اور فسخ اور نباء اور خطاوت اور ایداع اور استبداع اور
 اعادہ اور استعارہ اور قضا الدین اور قبضہ دین اور لباس اور حل میں خود مباشرت سے حانت ہوتا ہے۔ اور
 ایمان میں انفال اور غنم و خاص ہو سکتے ہیں یا فاسد بھی شامل ہو سکتے ہیں۔ اجازت نکاح اور بیع اور وکیل بالبیع
 میں فاسد بھی شامل ہے اور وکیل بالنکاح شامل نہیں ہے۔ اور میں علی النکاح زمانہ ماضی میں شامل ہے اور مستقبل
 میں شامل نہیں ہے۔ اور میں علی الصلوۃ اور میں علی النکاح اور میں علی الحج اور علی الصوم اور علی البیع شامل ہے
 اور قسم کھانی کہ آج نماز نہ پڑھے گا یا آج نکاح نہ کرے گا یا صیام خاص نہ ہو گا اور استحصا صیام ہی ہو گا۔ اور جو کما کہ یہ جو علی
 نیک کی ہو تو قرار اسکی ملک کا ہے اور جو کہے کہ اسکا مسکن مراد ہے قبول نہ ہو گا۔ اور جو کما کہ فلان اس جو علی رہنے
 والا ہے تو یہی اقرار بالملک ہے۔ اور جو کما کہ فلان کی زراعت ہے یا درخت لگاتا ہے یا بنا ہے اور مدعی ہے کہ اس
 ہجرت میر کام کیے ہیں تو مقرر ملک ہوگی۔ اور اگر میر کما ہے کہ میں اس بکری میں سے نہ کھاؤں گا تو گوشت کھانے
 سے حانت ہو جائیگا کہ یہ حقیقت ہو نہ اس کے دودھ اور نہ اس کے بچہ کے کھانے سے۔ اور درخت میں سے نہ کھاؤں گا
 تو اس کے پھل کھانے سے حانت ہو گا کہ وہ حقیقت ہے (نہ اس کے پتے اور چھل وغیرہ سے) اور نہ شد سے جو وہ
 لگا ہو۔ اور گیسوں کی قسم کھانی تو ادوی کے کھانے سے حانت ہو گا نہ روٹی کے کھانے سے (کیونکہ گیسوں مرثیہ بنا
 کھاتے ہیں)۔ قسم کھانی کہ درجہ میں سے پانی نہ پینے گا تو نہر سے پانی پینے سے حانت ہو گا نہ سوک کے پینے سے

اور نہ برتن کے پینے سے پر حیب کہا کہ درجہ کا پانی نہ بیون کا توجہ اس طرح پینے سے حالت ہوگا۔ قسم کھانی کہ زید۔ مگر تین
 میں قدم نہ رکھوں گا تو مطلقاً اس کے گھر میں جانے سے حالت ہوگا۔ زید کے گھر میں میں نہ ہو گا تو عام ہے کہ زید کی ایک قسم
 یا نہ ہو۔ اللہ کے لیے رجب کے روزہ جو پھر میں تو میر نہ رہے وضع القدم مجاز ہے عام ہے۔ غرض عظیم فعل غیر مستند کے ساتھ متعلق
 ہو تو وقت مطلق ہے وہن یو لیسہ کی کوٹھنی دہوگا اور مستند ہو تو صرف دن مراد ہے کہ وہ اس کے لیے مہیا رہتا ہے
 اور قدم غیر مستند تو مطلق الوقت مراد ہوگا اور اگر گھر کی نسبت سکونت کے لیے ہی مراد وہ عام ہے۔ اور نہ رخصت ہی مستند
 اور یہی قول موجب سے اس لیے کہ مباح کا واجب کرنا واجب ہے مثلاً رض سے مباح حرام کر کے ہیں۔ اور اختلاف ہو تو جمع نہیں
 ہو سکتا ہے۔ ح کیونکہ نہ رخصت سے ہی اور یہی موجب ہے۔ اور صیغہ میں اور اسکے موجب میں جمع ناجائز ہے۔ میں
 ظہر نہ پڑ ہو گا تو چار رکعت پڑھنے سے حالت ہوگا۔ میں جماعت سے نہ پڑ ہو گا تو امام کے ساتھ ایک رکعت باقی حالت ہوگا
 اب خاتمہ میں نو اند میں سفائدہ۔ بہت مسئلہ مستثنیٰ ہیں۔ ۱۔ متعاہدہ تھیرہ ہر نماز کے لیے غسل کرتی رہے۔ ۲۔ تری
 پائی معلوم نہیں کہ مہی ہے یا نہی جو نوع الشک غسل ہے۔ ۳۔ شکار کو تیر مارا اور فطر سے غائب ہو گیا پھر دیکھا کہ مارا ہوا
 اور سبب موت معلوم نہیں حرام ہے اگر اوکی تلاش نہ کی ہو۔ ۴۔ لی نے چوہا کا کھانا پانی پی لیا پانی ناپاک ہو گیا پھر
 شراب والا نو پانی پیوے اور یا تو تری دیر نہ رہے تو پانی ناپاک ہو گا کہ اس نے اپنا لعاب چاٹ کر مونہ صاف کر لیا
 اب یہاں کے مسئلہ میں جبکہ حال معلوم نہیں ہے۔ مسافر کو معلوم نہیں کہ وطن آیا یا نہیں۔ مسافر کو شک ہے کہ قامت
 کی نیت کی یا نہیں اور مناسب ہے کہ شک سے احتیاط نہیں ہوتی ہے۔ نماز میں شک ہے مقیم ہو یا مسافر ہو چار رکعت
 کی نیت کرے اور عقدہ اولیٰ پر بھیجے جائے۔ صاحب عذر کو رفع عذر میں شک ہے اپنی طہارت پر نماز پڑھنے لگا
 صحیح نہیں ہوگی۔ شک ہے کہ امام کے آگے بڑھا ہوا ہے یا نہیں ہے۔ شک ہے کہ امام سے پہلے تکبیر پڑھ لی یا بعد اسکے
 اسے اسپر متوجہ ہوگی کہ امام کے بعد پہنچے تو جائز ہوگی اور جو بعد پہلے کے رہے ہو تو ناجائز اور دونوں گمان برابر تو یہی
 جائز ہے جب تک خطا ثابت نہ ہو جائے۔ اس کو شک ہو کہ اسپر قضا ہے یا نہیں تو قضا کی نیت کرنا مکروہ ہے۔ نہیں
 جانا ہے کہ اسپر قضا ہے یا نہیں تو بہتر ہے کہ ظہر اور عشاء میں سنت میں سو رہے خاتمہ اور کوئی صورت پڑھے۔
 فائدہ ثانیہ۔ جب دو طرفہ برابر ہوں تو شک ہو۔ اور جانب صواب غالب ہے تو ظن۔ اور جانب خطا غالب ہے تو ہم
 اور اگر الراء اور غالب الظن قہما کے نزدیک قبول ہے۔ اور ظن ہی شک ہے کہ ظن دہر و شبہ اور عدم میں تردد
 ہے وہ دو جانب برابر ہوں اور ایک غالب۔ اسی لیے اگر کہا کہ میرے دھن گمان میں اس کے ہزار دہر ہیں چھین چھین
 تو یہاں قرار نہیں ہے کہ اس میں شک ہو۔ اور غالب الظن قریب یقین ہے۔ اور اسی پر احکام بنے ہیں۔ بحث ناقص

مین کو غالب شمل متحق ہو۔ اور طلاق میں غلن ہے تو واقعہ ہوگی اور غالب غلن ہو تو واقع ہوگی۔ فائدہ ہاں لاشہ استصحاب
جو امر کہ پینے بہت اور اوپر میں کم کا غلن ہو تو وہ استصحاب ہے۔ بہت کہتے ہیں کہ یہ حجت ہو اور بہت کہتے ہیں کہ نہیں۔
اور ابو زید اور شمس اللہ اور خیر الاسلام کہتے ہیں کہ دفع کے لیے حجت ہو نہ استحقاق کے لیے۔ اور وجہ یہ ہے کہ میرا لاشہ جب تک میں
عدم کا جو اصلی ہے استمرار ہو تا دفع ہے کہ جو دو کا باعث ہے وہ اس کے بقا کا باعث کے لیے باعث نہیں ہے تو اب
بقا کا حکم کہ ثابت دلیل ہے اس لیے حجتی میں سے ایک منکر ہو چکا اور شریک شفعہ کا مدعی ہے اور شریک کہتا ہے کہ لاشہ
اپنی شے بقبض پر مالک نہیں ہے تو منشری کا قول قبول جب تک شفعہ گواہوں سے شفعہ ثابت نہ کرے۔ اور اسی لیے فقہ
نوارث ہو نہ مورث ہو۔ گواہوں کے سامنے کسی کا تیل پینیک دیا اب مالک اپنا نقصان مانگتا ہے اس نے جواب دیا
کو اس میں جو اگر گیا تھا پاک ہو گیا تھا اس لیے میں نے پینیک دیا تو اس کا قول قبول ہو گا کہ وہ ضمان کا منکر ہے اور گواہ
پینیک کے میں نے عیم نجاست کے گوشت تلف کر دیا اور کہا کہ مردار تھا تو اس کا قول قبول نہ ہو گا اور گواہ حکم الحال یہ
گواہی دے کہ میں نے گوشت کھا لیا۔ کسی کو قتل کیا اور قصاص کے لیے پڑ گیا تو کہا کہ یہ مردار ہو گیا تھا یا میرا باپ مار ڈالا
تھا میں نے قصاص یا مرد ہونے سے مارا تو قول قبول نہ ہو گا اور قتل قصاص کیا جائیگا ورنہ باپ عداوت مفتوح ہو گا۔ اور خون
نیزہ بہت ہماری امر پر محل چوڑا نہ چاہئے۔ اور مال بہ نسبت خون کے امر آسان ہے کہ مال پر نکول سے حکم ہو سکتا ہے
اور مقدمہ خون میں جب تک اقرار کرے یا قسم کھائے قید کیا جائے۔ اور مال میں ایک قسم کافی ہو اور خون میں پچاس
قاعدہ رابعہ مشقت سے آسانی پیدا ہوتی ہے۔ اور اسکی دلیل یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے۔ **يُؤَيِّدُ اللّٰهُ بَكْرَ الْمَيْسَرِ**
وَلَا يَرْسِدُ بَكْرَ الْمُسْرِ۔ **وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَجْمٍ**۔ اور حدیث میں جو اجل الدین الی اللہ
تعالیٰ الخفیۃ السمۃ۔ اور اسی قاعدہ سے دین کی سبب رخصتین اور تخفیفات نکلی ہیں۔ عبادت میں تخفیف کے سبب
سات ہیں۔ ۱۔ سفر وہ دو قسم ہو ایک طویل تین دن قصر نماز اور افطار روزہ اور ایک دن رات سے زیادہ مس کرنا
اور قربانی کا ذمہ سے ساقط ہونا۔ ۲۔ طویل نہو شہر سے کہ چلا جانا اس سے ترک جمہ اور ترک عیدین اور ترک جماعت
اور گھوڑے پر سوار نفل پڑھنا اور تیم جائز ہونا اور اپنی عورتوں میں فرغ ڈالنا اور مسافر کے لیے قصر وضعت اسقاط
کہ گویا تمام کرنا نماز کا شروع نہیں رہا اگر نماز چار رکعت پڑھیں گے گناہ گار ہو گا اور نماز فاسد اگر بے نیت اقامت قعدہ
اولیٰ پڑھیں یا ثانی مرض اور اسکی رخصتین بہت ہیں۔ اپنی جان کا یا عضو کا یا زیادت مرض کا یا دیر میں محبت کا
خوف ہو تو تیم جائز ہے اور نماز فرض میں پڑھنا یا اشارہ سے پڑھنا یا جماعت سے پیچھے رہنا گناہ نہیں
ہو گا۔ اور شیخ فانی کو رمضان میں انظار کرنا اور غریب دینا اور کفارہ نماز میں روزہ نہ کرنا اور کھانا کھانا اور رمضان

مین افطار کرنا اور اعتکاف سے نکلنا اور حج مین اور رمی جبار مین نائب ہیجنا۔ اور احرام مین خدیجہ دیکر مخلوط مباح کرنا۔ اور نجاست اور شراب سے علاج کرنا۔ اور قاضیان ناجائز کہتے ہیں۔ اور قلمہ طبع مین نہیں جاسے تو شراب سے اوتار لے۔ اور بیستہ اور عضو دیکر سکتا ہے۔ ثالث اگر اہ۔ رابع نیان۔ خامس جبل۔ سادس تنگی اور بوسے عام ہونا مثلاً اوس نجاست کے ساتھ نماز پڑھنا جو معاف ہو کم درم سے نجاست منقطع مین اور کم ربع توب سے نجاست خفیف مین اور مخدور کی نجاست جو اسکے بدن اور کپڑے کو لگتی جاسے اور جنباد ہو مین نکلتی رہے۔ اور مچر کا خون جو بہت ہو۔ اور سونے کے ناکہ کے برابر پیشاب کی چیشین۔ اور کماٹ کی مٹی۔ اور نجاست کا دھبہ جو دور نہو سکے۔ اور بلی جو سوا پانی کے برتن کے اور برتن پر پیشاب کر دے سا سپر فتویٰ ہے۔ اور بلی اور چوہا اور کبوتر اور چڑیا کی بیٹ جتھدر اور بہت ہو اور حرام پر نہ کی بیٹ اور جب کا خون بہتا نہو اور سوتے ہوئے کی رال اور بچون کی رال اور گوبر کا غبار اور کم ناپاک دھوان اور جانوروں کا رستہ اور باد اور پسکی جو گیل میانی کو لگے سب معاف ہیں۔ اور گوبر اور گدہ جو جگہ راکھہ ہو جائے پاک ہو در نہ روٹی جو اوس سے لگتی ہے اور سکتی ہے ناپاک ہوگی اور چمکا ڈر کا پیشاب اور میٹ سب پاک ہے۔ اور دو ہانے بن میکنی پڑے اور کبھرنے نہ پاسے کہ نکال کر پھینک دے۔ اور صابین فرماتے ہیں کہ گوبر نجاست خفیف ہے۔ اور ناپاک پسینہ جو کپڑے کو لگے۔ اور باخانہ مین جو ہمہ جو اکبر اسے مین نجس اور اینٹ کا پانی اور لیدر سوتا ہے گھرمین طائی لگی اور اینٹ کو دھوان لگ کر پانی چمکا اور کپڑہ کو لگ گیا۔ اور اصطلل گرم ہو اور روشن دان مین اینٹ یا نجاست خانہ کی اینٹ لگتی ہو اور حرام مین نجاست ڈال ہو اور اسکے روشن دان و دیوہون مین سیو آیا ہو اور ٹپکا ہو اور اصطلل مین گھرے پانی کے بر سے ہوئے تھکے ہیں اور اونکی چنیدی گیلی ہے۔ اور مشک پاک ہے جو فون ہے۔ اور زباد لینے وہ پسینہ کا فورہ کر دہم کے نیچے جمع ہو دے اور جانور ہی حرام ہو۔ اور ناپاک پانی سے پاک مٹی کا کاڑھ کیا جاسے یا اسکے عکس۔ اور میت کے غسل کے پانی کی چیشین جو غسال پر پڑے کہ اوس سے بچ نہیں سکتے ہیں۔ اور قدم ترسید اور رستہ اوس سے پھر گیا اور چیشین لگین اور کتون کے رہنے کی جگہ اور گوبر بلی ہوئی مٹی اور رستہ کا کچڑ اور تھر سے استنجا کرنا کہ وہ مزیل نہیں ہے چنانچہ نالے مین جا پڑے تو نفس ہو جائیگا۔ اور جو پانی بہتا ہے اور اوکاڑا تیا ہے نجاست کو حقیقت مین مودر کرتا ہے اور بحر قرآن شریف کو ہاتھ لگاتے ہیں اور بر وضو پر موزہ کو مسح کرنا کہ نکالنے مین تکلیف ہو اور عرف غسل مین نکالنا کہ کدہ بار بار نہیں ہے اور پانی جو عضو پر اید ہر سے اوہر ہر تباہ دہ ناپاک نہیں ہے (جب تک کہ عضو سے جدا نہوے) اور جب تک غس آدمی پانی مین سے باہر نہ نکلے ناپاک نہیں ہے اور پانی بہت دان رہنے سے اور مٹی اور کھال ٹھنڈے اور اس چیز سے کہ اوس سے بچنا دشوار ہے اور راج کے نکلنے کے لیے پھتا اور اندھا لیشا اور نماز مین ہر کام مباح ہونا

اور شریف کے گھر سے برنفل اشارہ سے پڑھنا۔ اور عورت اور بزرگ کا مس کرنا ناقص نہیں ہے اور طہارۃ اور گرگشتہ میں نیست
 شرط نہیں ہے۔ اور بانی میں بہت گنجائش ہے اور رکعت قبلہ بیوقوف ہو اور حکم فاقہ کما لیس فی القرآن
 شریف کچھ متعین نہیں ہے۔ اور اس طرح مقرر کرنا کہ سو اس کے اور کچھ جائز نہیں ہے تکلیف و تنگی ہے۔ اور مقدسی سے قنوت
 موقوف ہے تا امام کو تکلیف خلط نمود کے اور تکیہ تحریر اسی نطق سے ہو کہ تنظیم ہو۔ اور قرآن شریف کا نظم ضروری رکن ہے۔ اور
 رکوع اور سجدہ طاعت فرض نہیں ہے سجدہ خواہ خواہ رکوع اور صدقہ فطر ائمہ قسم کے مستحقوں کو دینا ضرور نہیں ہے اور روزہ
 میں تاخیر نیست اور رمضان میں نیست تعین نہ ہونا اور حج میں صرف دو رکن ہیں عرفات میں ٹھہرنا اور طواف زیارت
 اور طہارۃ اور بشرط نہیں ہے سدا و دنا سب سدا رکاز نہیں ہیں بلکہ اکثر ہیں اور عمرہ عمر بہر میں ایک ہی بار واجب
 ہے۔ اور شدت حرارت میں طہر نہ ہونے پر پڑھنا اور جمعہ میں ٹھنڈا کرنا نہیں ہے جلدی پڑھنا مستحب ہے۔ اور بارش سے
 اور غبار سے جو مشہور ہیں جماعت اور جمعہ ترک کرنا۔ اور اندھے سے جو اور حج کو اسکو ہاتھ پکڑ کر لیجانے والا بھی
 ہو ساقط ہے۔ اور نماز جو بار بار ہوتی ہے ناقض سے ساقط جو نہ روزہ۔ اور حکم مستحب بھی ایسا ہی۔ اور ایک دن رات سے
 جو بیہوشی زیادہ ہو جائے تو نماز ساقط ہے اور جو مریض کے سر سے اشارہ نہ کر سکے اس سے بھی نماز ساقط ہے۔ اور کبھی میں
 جو قدرت قیام نہ ہو بخون دوران سر نماز بیٹھ کر جائز ہے۔ اور سال میں ایک بار روزہ رکنا اور عمر میں ایک بار حج کرنا
 اور چالیسواں حصہ زکوٰۃ دینا چنانچہ میسر ہونے پر زکوٰۃ ہے نہ جب کہ مال نہ ہو اور حالت اضطراب میں مال غیر کھانا اور
 مردار کھانا اور بہر ضمان دینا اور مال قیم میں سے بقدر محنت دل اور دھچکی کھانا۔ اور حج سے رک گیا یا موسم حجاز کا
 تو طحال ہوگا۔ اور حاجی حرم کی گماش موسم میں چلا سکتے ہیں اور کبھی اور لڑائی میں حریہ پڑتا۔ اور بیع مسلم مفسدوں کے
 دفع حاجت کے لیے۔ اور ڈھیر کا اوپر اور نمونہ دیکھ لینا کافی ہے اور خیال شرط شرع کے لیے کہ مخالف نہ ہو اور خیال
 قیمت تین دن میں دینا اور اسی لباس پہننا یا بیع بالونہ کہ بیع امانت ہو جو مشایخ بلوغ و بھاری نے ایجاد کیا ہے واسطہ
 کے جائز ہے۔ اور زمین فاحش پر واپس کرنے کا اختیار ہے یا جب کہ دھوکا ہونا یا مشتری پر رحمت کرنا ہو۔ اور عیب
 پر واپس کرنا اور تحائف کرنا اور اتالہ کرنا اور حوالہ اور رہن اور ضمان اور ہبہ اور قرض دینا اور شرکت کرنا اور صلح
 اور حجر اور کالت اور اجارہ اور فراغت اور مسافات اور مضاربہ اور عاریتہ اور ودیعت حاجت اور مشقت کے لیے
 مشروع ہے۔ کیونکہ ہر شخص اپنے ملک سے فائدہ لیتا ہے اور فائدہ پورا دہ ہی لیتا ہے جس پر حق لازم ہے اور اپنا حق کامل
 لیتا ہے اور سب کام بذات خود کرتا ہے تو غیر کے مال سے اعتقاع بطریق اجارہ و اعارہ اور قرض جائز ہوا اور دوسرے
 سے مرد لینا مثلاً کالت و اباح اور شرکت اور مضاربہ اور مسافات اور جو میون نہ ہو اس سے حاصل کرنا مثلاً اول

اور دین پر رہن یا کفیل یا کفیل بالنفس لینا یا صلح سے یا ابرا سے کل یا بعض دین سا قضا کرنا اور صلح عن انکار اسلئے کہ اگر قسم سے محفوظ رہے۔ اور جب جس ایک ہی ہوا در منافع پر بے اجرت ٹہری ہو تو چونکہ وہ چیز نہیں ہے کہ جس سے اجارہ شروع ہے تو یہ اجارہ ناجائز ہے اور وہ اجارہ کہ کسی چیز سے معین منفعت مقصود نہ ہو جائز نہیں ہے کہ عاریتہ سے ہی یہ منفعت ہو سکتی ہو۔ اور عقود تحقیقاً جائز ہیں کہ لازم میں مشقت ہو کہ بہت کام خود نہیں کر سکتے ہیں اور حقوق لازم ہوتے ہیں۔ در نزع وغیرہ ثابت نہ تھی اور حج و عمرہ کرنے کے لیے ضرور ہے کہ رکیل کہ اپنا موقوف ہونا معلوم ہو تو موقوف ہوگا۔ اور قاضی باور صلح (وظیفہ) عمدہ و خدمت کا موقوف ہونا اس کے علم پر ہے۔ اور عیب کا اور گواہ کا اور سونے کا دیکھنا جائز ہے اور بے دیکھے بھی نکاح جائز ہے کہ اس میں تکلیف ہو کیونکہ سب لوگ اپنی بیٹیوں اور بہنوں میں یہ بات جائز نہیں رکھتے ہیں۔ پس منظر تیس نکاح میں خیاردیت نہیں ہے۔ اور بیع میں خیاردیت اور اس خیاردیت میں مشقت اور تکلیف نہیں ہے۔ اور اسی لیے نکاح میں حکم کرنا ایجاب یونہی بیع میں۔ اور اسی لیے نکاح میں دست دی گئی ہے کہ بے دیئے اور بے شرط عدالت ہو جائز ہو۔ اور شرط مفسدہ سے فاسد نہیں ہوتا ہو۔ اور حرف لفظ نکاح اور تزویج پر موقوف نہیں ہے بلکہ جس لفظ سے کہ ملک ضمن مضموم ہو جاتا ہو اور عاقدین کے دو بیٹے گواہ ہو سکتے ہیں اور سونے والے بھی گواہ ہو سکتے ہیں اور نشہ والے جو نشہ اور ترے پر ذکر کریں اور عورتیں خود اپنا نکاح کر سکتی ہیں اور عورتیں ہی مرد کے ساتھ گواہ ہو سکتے ہیں۔ یہ سب آسانی واسلئے کی گئی ہے کہ زنا اور اسکی تکلیفوں سے بچے۔ اور اسی لیے تعجب ہے کہ خفی زنا کرے۔ اور تاکہ مرد پر آسانی ہو اور عورتوں پر بھی آسانی ہو کہ وہ بہت ہیں چار عورتیں نکاح جائز ہو اور چار سے زیادہ اس لیے جائز نہیں ہے کہ برابر حق رسانی میں مرد پر تکلیف ہوئی۔ اور جب جو مرد مرد میں آپس میں نفرت ہو جائے اور زوجیت کے حقوق برابر نہ رہیں تو طلاق مشروع ہوئی ہے۔ اور اسی لیے طلع یعنی عورت مل ویکر طلاق لے سکتی ہے۔ اور عین حیض سے پہلے عدۃ میں رجوع ہو سکتی ہے۔ اور یہ سب حاجت پر مشروع ہے نہ ہمیشہ۔ اور ایلا والے پر جب چار مہینے گزر جائیں تو دفع ضرر کے لیے طلاق پڑ سکتی ہے۔ اور آسانی کے لیے ظہار اور قسم میں کفارہ مشروع ہوا ہو۔ اور چونکہ قسم بار بار ہو سکتی ہے اس لیے اختیار ہے کہ کفارہ جو چاہے دیوے نہ اور کفارہ میں کہ وہ نادار وقوع ہیں۔ اور جو مذہب مطلق بالشرط ہو اس کو اختیار ہے کہ کفارہ عین دیوے اور مذہب پوری کر دے اور اس پر فتویٰ ہے اور امام نے مرنے سے سات دن پہلے اس مسئلہ پر رجوع کرنا ہے۔ اور غلام تمام عمر غلام میں رہے اس میں بہت تکلیف ہو اس لیے کتابت مشروع ہوئی ہے اور اسی لیے کتابت میں شرط فاسدہ موثر نہیں ہیں۔ اور وقت موت وصیت شروع ہوئی ہے کہ جو کچھ انسان سے اپنی زندگی میں نقصانات بحری ہیں یا نکاح عاقد کر لے اور تاکہ وارثوں کو ضرر نہ ہو ملک کی وصیت دی گئی ہے نہ زیادہ کی چنانچہ وارث نہ ہو تو

وصی سب سے سکتا ہے۔ اور وارث کے لیے وصیت ہو تو اور وارثوں کے اجازت پر موقوف ہو۔ اور ترکہ کما متوفی کی ملک میں رہتا ہے کہ اس کے حوالے ادا ہو میں کہ اس پر مرحمت ضرور ہے۔ اور وصیت موقوف کی بھی ہو سکتی ہے مثلاً باغ کا پھل یا زراعت کا غلہ جو اب موجود نہیں ہے۔ اور شرط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتی ہے۔ اور مجتہدین اگر خطا کریں تو گناہ نہ ہو گا اور ظن پر تکلف کر کے فتویٰ دیں کہ امر یقین پر فتویٰ ہونا تو مشقت ہوا درمشکل ہے کہ اور آسانی کے لیے فاسق قاضی ہو سکتا ہے اور فسق سے معزل نہیں ہو سکتا ہے بلکہ مستحق ہے اور گواہوں کا ترکہ واجب نہیں کہ حال مسلمان صلاحیت پر ہے۔ اور گواہ پر حرم مجروح نہیں ہو سکتا ہے۔ اور قضا اور وقف میں بہت وسعت ہے اور امام ابو یوسف کے قول پر تدبیر فتویٰ ہونا چاہیے اور قاضی گواہ کو تعلقین کر سکتا ہے۔ اور تا سفر نہ ہو سے ایک قاضی دوسرے قاضی کو خط بھیج سکتا ہے۔ اور اور اپنی ذات پر اور اس کا مصلحت منقطع ہو جائے اور مشاع وقف ہو سکتا ہے اور متولی کو سوئپ دینا شرط نہیں ہے اور حکم قاضی بھی شرط نہیں ہے اور جہت پر شرط نہیں ہے اور تاکہ وقف ہونے کے ضمن شرط لے سکیگا اور سبب راجع نقصان (عقل میں) مثلاً اگر کہیں روزانہ گنج میں مال کی حفاظت اور تربیت ولی کو دی گئی اور حضانت عورتوں کو دی گئی کہ ان پر رجم ہے۔ اور روزانہ کو تکلیف نہ ہو حضانت پر اذ کو جبر نہیں ہوتا ہے۔ اور عورتوں پر مجبور اور اور جماعت اور جہاد اور جزیہ نہیں ہے۔ برصیت عاقبہ ہے اور حریز اور زیور نہیں سکتی ہے۔ اور غلاموں کو وہ تکلیف نہ ہونا جو آزاد پر واجب ہے اس لیے غلام کہ سزا محدود اور عتد نصف ہو۔ فائدہ اولی۔ مشقت و قسم ہے۔ ایک وہ کہ مشقت سے عبادت معاف نہیں ہوتی مثلاً سردی سے وضو غسل زائل نہیں ہوتا ہے اور شدت گرمی اور بڑے دن ہونے سے روزہ معاف نہیں ہوتا ہے اور حج اور جہاد و مشقت سفر سے معاف نہیں ہوتا ہے اور سزا محدود اور زانی برہم اور جنایت پر قتل اور باغیوں کے قتال بہر حال معاف نہیں ہوتے ہیں۔ اور وہ یہ کہ عبادات معاف ہو جاتی ہیں وہ کئی مراتب ہے۔ اولی خوف نفس اور خوف اعضا کا کام کے زمین۔ اس لیے تخفیف واجب ہے۔ اسی لیے اگر سوا دریا کے اور کوئی رستہ نہ ہو اور عدم سلامت غالب ہو تو حج واجب نہیں ہے ثانیہ تخفیف درود انگلی میں یا سر میں یا خیف سو مزاج کو اس کا کچھ اثر نہیں ہے اور نہ ان پر کچھ التفات ہو کہ ان پر التفات کرنے سے بہتر یہ ہے کہ عبادات کرے اور ماسکلی خوبان لیوے۔ اس لیے وہ مریض کہ روزہ رکھ سکتا ہے تو رمضان ہی کے لیے روزہ رکھے گا نہ یہ کہ روزہ رکھے اور رمضان کا نہ رکھے۔ تہیہ۔ زوج کا مریض مضر نہیں ہے مطلقہ کا مانع ہے مرض عورت کا۔ ثالثہ وہ مشقت کہ ان دونوں میں متوسط ہے مثلاً مریض کہ روزہ سے خوف ہے کہ مرض زیادہ ہو یا دیر میں تندرست ہو تو روزہ نہ رکھے اور ایسا ہی تیمم۔ اور حج میں زیادہ اور راہ مناسب احوال شخص ہو کہ سلامت رہے اور کجاہ کے پیچھے نہ بیٹھے بلکہ کجاہ میں بیٹھے کہ جس سے سر کو سردی نہ لگے۔ اور پانی بقیہ

کران لینا واجب نہیں ہے ارزاں لے سکتا ہے فائدہ ثانیہ شمع کی تخفیفات کی قسم ہیں۔ اول تخفیف استعاظنا غدرہ
توبعات نہایت ہو سکتی ہے ثانی تخفیف نقصان مثلاً سفر قصر نماز پورا نماز نہ پڑھنا اصل ہے یا قصر اصل ہے اور بعد سفر تمام
فرض ہے تو کچھ تخفیف نہیں ہے مگر ایک صورت سفر میں ثالث تخفیف ابدال جاپہ وغیرہ غسل نیم سے بدل گیا اور ثانیہ
نماز قعود اصناف سے بدل گیا۔ اور رکوع اور سجود ایسا ہے ہوا۔ اور روزہ کا مانا کرانے سے بدل گیا۔ رابع تخفیف قدیم
مثلاً عرفات میں دو نماز جمع کرنا اور زکوۃ پیشگی دینا۔ اور صدقہ (زکوۃ) فطر پیشگی دینا۔ اول میں نصاب کو مالک ہونا
اور دوم میں اس المال موجود ہونا اور ول ہونا اور مکلف ہونا۔ خامس تخفیف تاخیر۔ فردلفہ میں نماز جمع کرنا اور ربیع
اور مسافر کو رمضان اور نماز تاخیر کرنا۔ سادس تخفیف ترخیص۔ مثلاً جو آدمی کہ پھر دیفر سے ہتھاکرے اور نجاست لگی رہے
اوسکا نماز پڑھنا اور گنہگارین کو الٹا ایک چاکو تو خراب ہے اوتاڑنا۔ سابع تخفیف تغیر مثلاً خوف میں نماز کی صورت بدل جانا۔
فائدہ ثالثہ۔ شقت اور حج کا دھان اعتبار ہے کہ نص و اردنہوئی ہو اور نص کے ساتھ نہیں ہے اسی لیے حرم کی گناہ
سوا اور خمر کے چرانا اور کاشا حرام ہے۔ اور گوبر نجاست منقطع ہے۔ اور بیسباس نص کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لے کر گوبر نجس ہے۔ بلوی کا اعتبار نہیں ہے۔ اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس سے پھر ہیز میں کچھ حج نہیں ہے۔ اور خیمہ
مشورہ کا جب بڑی عام ہو تو تخفیف ہوتی ہے۔ فائدہ رابع جب کسی کام میں تکلیف ہو تو ودعت ہو جاتی ہے۔ اور جب
کوئی امر وسیع ہو تو تنگ ہو جاتا ہے۔ اور جو اتحاد سے متجاوز ہو تو ضد پر مشکوک ہو ناچر۔ ایک کام کے ہمیشہ رہنے کے ایسا
کے محتاج ہوتے ہیں کہ آئندہ اوسکی حاجت نہیں ہوتی ہے اور جبکی ابتداء میں حاجت ہو اوسکے بقا میں حاجت نہیں ہے
اور اس کا ذکر قواعد میں آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ قاعدہ خامسہ ضرر رائل ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا ہے لا ضرر ولا ضرار ضرر دوسرے کو ضرر دینا ہے گو اپنا فائدہ ہو اور ضرر ابتداء ہے وجہ ضرر رسانی ہے۔ امام مالک نے
اپنے موطا میں روایت کی ہے عمر بن یحییٰ اپنے باپ سے مرسل کہتے ہیں۔ اور حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی اور دارقطنی نے
ابو سعید خدری سے اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عباس سے اور عباد بن الصامت سے روایت کی ہے۔ اور مغرب میں
اسکی یہ تفسیر ہے کہ کوئی اپنے بہائی کو نہ ابتداء میں نہ جزا میں ضرر دیوے اور ہمارے علما و شافعیہ وغیرہ میں یہ
حدیث بیان کرتے ہیں۔ اور اس قاعدہ میں سے بہت مسائل نکلتے ہیں اور وہ بالعیب اور سب اختیارات اور حج کے
سب اقسام اور شفعہ شریک کے تقسیم کے ضرر کے دفع کے لیے ہے اور ہمسایہ بد کے ضرر کے دفع کے لیے اوسکے سبب گہرے
اور منگے ہوتے ہیں اور قصاص اور حدود اور کفارات اور تلف کا ضمان اور حسب شرائط تقسیم پیر کرنا اور کاون اور
قافیون کا مقرر ہونا اور اپنے اوپر جو حاکم کرے اوسکو منع کرنا اور مشرکین اور باغیوں کا قتال کرنا۔ اور شمش اور انکوار کے

سو درخت سچے اور ششری اوسکو توڑنے کو جو چڑھتا ہے تو لوگوں کی بے پردہ گی ہوتی ہے تو اسکو حکم کر نیکی کے ٹپڑتے ہوئے
پکار دے اگر پکارے گا تو حکام سے نالاش کریں کہ اسکو چڑھنے سے منع کرے۔ اور یہ قاعدہ اور جو اس سے پہلے ہی
ایک ہی تھا اور ان پر بہت قواعد متعلق ہیں۔ ضرورت سے مخطوطات مباح ہو جاتے ہیں۔ اسی لیے ہو کہ میں مردار کا کھانے میں
اور کشتی کے بچانے کے لیے اگر اوسین بہت بوج ہو گیا ہے مسافروں کا مال تلف کر دینا اور جو آدمی قرض ادا نہ کرے اسکا
مال لیے اجازت اپنے مرض میں لے لینا اور حکم کرنے والے کو دفع کرنا گو اس دفعہ میں وہ مارا ہی جائے مگر اس قاعدہ میں
یہ بھی ہے کہ مخطوب مباح ہو کہ نقصان نہ ہو۔ اگر مردہ بھی ہے تو اسکا کھانا جائز نہیں ہے کہ اوسکی عزت اور غلط مضطر
کی جان زیادہ ہو۔ اور کے قتل پر اسکو جیو کیا گیا اور نہ اسکو قتل کر نیکی تو جائز نہیں اگر قتل کر گیا تو گناہ گار ہوگا کہ اپنا
قتل ہونا دوسرے کے قتل ہونے سے آسان ہے۔ بے کفن دفن کیا گیا تو اسکو کفن دینے کے لیے نہ اوسکا زمین
کیونکہ شتر تو ملی سے ہو گیا اب صرف ہر یک حرمت ہونا ہے اور بے غسل دفن ہو گیا تو یہی حکم ہے اور قبر پر ناز پڑہ
لیجائے۔ اور مخطوبہ ضرورت مباح ہونا ہے جوئی تم ضرورت کے لیے مباح نہیں ہے۔ اور مردار بقدری سدرتی کیا یا جا
کیونکہ وہ ضرورت کے لیے مباح ہے۔ اور بنگلون میں کنوؤں میں پارچے نہیں ہوتے ہیں اور اونٹ اوسکے گرد مٹی سے
ہیں اور پیشاب اور مینگنی کرتے ہیں تو نجاست قلیل انہیں پر شسمان ہے۔ اور شہر کے کنوؤں میں یہ نہیں ہے اسلیے
انہیں نجاست قلیل صاف نہیں ہے۔ اور وضو کرنے والے کو جو اہل متعلق گئے صاف ہے اور غیر متوضی کو وہ بھی صاف نہیں ہے
اور شہید کا خون اوسکے حق میں صاف ہے نہ اور کے لیے۔ اور پٹی اوسی قدر بدن پر باندھی جائے کہ ضرورت ہے
اور تندرست جگہ پر نہ باندھی جائے۔ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ مجنون کو ایک عورت سے نکاح کر دینا کافی ہے کہ اس میں
رض ہوتی ہے۔ تہذیب جو عذر سے جائز ہوا وہ عذر کے جاتے رہنے سے زائل ہو جاتا ہے۔ اسی لیے جب بانی ہر قدرت
ہو تو تم جاتا رہا اسکے سب مسائل معروف و مشہور ہیں۔ ثانیہ ضرر کے ساتھ ضرر زائل نہیں ہوتا ہے اسی لیے شریک
پر عمارت واجب نہیں ہے۔ اور جو شخص عمارت بنانا چاہتا ہے اسکو کہا جائے کہ تو خراج کر اور جائداد روک لے تا قیمت بنایا
اپنا خرچ لیلوے۔ اول جب ہے کہ حاکم کا حکم نہ ہو۔ مدیم حاکم کا حکم ہونا ضرور ہے۔ اور شریک پر تین مسئلوں میں عمارت
پر جبر ہوگا۔ ۱۔ نیچے کی دیوار گر گئی تو تاکہ (علو) بالا خانہ کا ضرر نہ ہو دیوار بنانے کا اوپر جبر ہوگا۔ ۲۔ ایک دیوار دو میں
مشترک ہے یا اوپر دوسرے کی کڑیاں میں اسیلے اس دیوار کے بنانے پر جبر ہوگا۔ ۳۔ نیچے والے نے جو اپنا گڑھا یا
تو اوپر جبر ہوگا کہ بناے در نہ بالا خانے والے کو ضرر ہوگا۔ اور مولیٰ پر اپنے غلام باندی کا نکاح کر دینے پر جبر ہوگا۔ اور
ایک مضطر دوسرے مضطر کا کھانا نہ کھائے اور نہ اسکو کھانے میں سے کچھ کھائے۔ تنبیہ ضرر عام دفع ہو نیکی کے لیے

ضرر خاص کیا جاتا ہے اور کسی کی دیوار جو رستہ پر جب گئی ہو اسکو گرا دیا جائے کہ عام کو ضرر نہ ہو۔ بالغ مائل تر پر چر جانور نہ بنی
 مطلق اور طبیب جاہل اور مفلس کرایہ دینے والے پر اور سفید پر چر جانور ہے اور دیون جو قید میں ہو اسکا مال بچیکر قرض میں
 دیا جائے۔ اور جب غلام عینے والا قیدی غبن فاحش سے کرین تو نرخ مقرر کیا جائے۔ منکر (جو غلام جمع کرے) کا غلام حیران ہو جائے
 اور اسکو بچنے سے مانعت کیا جائے۔ اور کپڑے کے بازار میں تندور نہ لگا جائے دوسری تنبیہ ایک کا ضرر دوسرے سے سخت ہے
 تو بہت ضرر کم ضرر سے دور کیا جائے۔ دین اور نفقہ واجب پر حیر کیا جائیگا۔ باپ اور والد کے نفقہ میں قید کیا جائیگا۔ نذر لہر کے
 دین میں۔ کڑی غضب کر کے اپنی عمارت میں لگائے اور عمارت کی قیمت بہت ہو تو عمارت والا قیمت کڑی کی دیدیگا۔
 اور کڑی کی قیمت بہت ہو تو کڑی والا قیمت عمارت کی دیدیگا۔ زمین غضب کر کے اور عمارت بنائی یا درخت لگائے زمین کی
 قیمت بہت ہو تو عمارت اور درخت اوکھاؤ دین اور زمین واپس کرینگے۔ ورنہ زمین کی قیمت دیدینگے مرغی موتی نگر گئی
 جسکی قیمت زیادہ ہو تو وہ کم قیمت والا کو نہ مان دیدیگا۔ کیسے گھر میں اونٹ کا بچہ گھس گیا اور بغیر دیوار توڑے کر نہیں
 نکل سکتا ہو اور گائے نے دیگ میں مونہ ڈال دیا اور بغیر توڑے کے نہیں نکلتا ہو تو وہی حکم بالا ہے۔ اور شافعی فرماتے ہیں
 اگر جانور کے ساتھ مالک بھی ہو تو اسنے بترک حفاظت افزا دل ہے۔ اگر وہ جانور حلال نہیں ہے تو دیدیوار یا ٹری توڑی جائے
 اور اس سے اسکی قیمت لیجائے اور جانور حلال ہے تو اسکے بیج میں دروایت میں۔ اور اگر مالک ساتھ میں ہے یا ٹری والے
 نے بچہ زیادتی کی تو جانور والا ارش لیا کرہ نہیں لیا۔ اسکو یہ خوف کہ فلان کی کوٹھری کرنگی تو خود اندر جا کر اپنا سباب
 نکال لے تاکہ کوٹھری والے تلف نہ کر دے یا نہ چپا دے۔ اور اپنے قرض کا جس طرح ہے۔ اگر میرا مینہ ہو کہ بچہ زندہ نکلے گا تو سب کا
 بیٹ بہاؤ دین چنانچہ امام صاحب نے یہ حکم دیا تھا اور بچہ زندہ نکلا اور اختیار ہا۔ اور موتی نکالنے کے لیے مرغی کا بیٹ
 نہ چرا جائے کیونکہ آدمی کی حرمت بہت ہے۔ اور موتی کی قیمت مرغی والے کے مال میں لازم ہوگی اگر اسکا ترک نہیں ہے
 تو کچھ نہیں ہے۔ قاعدہ راجعہ جب در فساد جمع ہوں تو وہ اختیار کرتے ہیں کہ جسکا ضرر کم ہو نہ وہ کہ اسکا ضرر اعظم ہو۔ اول
 نماز میں دوم میں فساد دونوں کا برابر ہے جسے چاہے اختیار کرے اور جو ایک کم اور دوسرا زیادہ تو کم اختیار کرے کہ بے
 ضرورت حرام پر اثر کا نہیں ہو سکتا ہے۔ سجدہ میں زخم ہوتا ہے ورنہ نہیں تو سجدہ نہ کرے اور رکوع و سجود بیشک اٹار دے
 کرے کہ ترک سجود بہ نسبت نماز بہت آسان ہے۔ اور جانور پر نفل پڑنے میں سجدہ خود ہی مشروع ہے۔ بڑا یا بیکھو قرأت
 پڑھ سکتا ہے نہ نکھڑا ہو کر تو بیشک نماز بہت قرأت پڑھے کیونکہ ترک قرأت جائز نہیں ہے۔ اور یہ دونو نماز اگر کھڑے ہو کر حد
 سے یا بے قرأت پڑھے تو جائز نہ ہوگی۔ دو کپڑے میں دونوں درہم سے زیادہ نجاست ہے (ہر ایک میں کم اور دوسرے میں
 زیادہ) لیکن رجب سے کم ہے تو جس میں چاہے نماز پڑھے کیونکہ دونو باکی میں برابر ہیں اور جو ایک رجب سے کم ہے

اور دوسرا راج جو تکم دالے میں نماز پڑھے۔ اس کے عکس اور ٹیکہ نماز پڑھے تو ستر نہیں کہتا، جو اگر کڑے ہو کر پڑھے تو ستر کہتا ہے تو ٹیکہ نماز پڑھے۔ اور بدن تو چھپا سکتا ہے پر ستر کہتا رہتا ہو تو نماز نہ ہوگی۔ جماعت میں قیام نہیں کر سکتا ہو اور اگر زمین کر سکتا ہے تو جماعت میں جا اور ٹیکہ نماز پڑھے۔ مضطر کے پاس مل غیر اور میت پر تو میت کمالے نہ مال غیر۔ محرم کے پاس مردار اور فکا کرنا شکار میں سے کھانے نہ اور شکار فروج کیا ہو اور تو اور بھی بہتر ہو اور مال غیر ہو تو بھی صید اولیٰ ہے اور خنزیر اور آدمی کا گوشت سے بھی شکار اولیٰ ہے اس پر جو ہوا کر اپنے کو آگ میں ڈال دے یا سپاڑ پر سے مہینکدے در نہ بھگو قتل کر دے گا اور لگ میں اور پہاڑ سے گرنے میں بخت نہیں ہے، پر کچھ خفت جو اختیار ہو کر بہ کرے یا کرے اور قتل پر صبر کرے کیونکہ جو اسکے گمان میں آسان ہو وہ کرے اور صاحبین کہتے ہیں کہ یہ کچھ کرے کہ یہ کچھ کر دے گا تو اپنے ہلاک ہونے میں خود سعی کر لے گا۔ اور جانتا ہو کہ اگر شکار میں رہے گا تو جل جائے گا اور پانی میں گرے گا تو ڈوبے گا تو جو اسکو آسان ہو وہ کرے اور صاحبین کہتے ہیں کہ صبر کرے۔

پھر اگر آگ میں گر کر جل مراد کو کرہ پر قصاص ہے اور رہاڑ سے گرے تو دیت لازم ہوتی ہے۔ قاعدہ خامس۔ مفسد کا دور کرنا فوائد حاصل کرنے سے بہتر ہے۔ ایک امر میں فساد بھی ہے اور فائدہ بھی تو فساد دور کرے کیونکہ منہیات کے ترک پر نسبت مامورات کے شریعت کا زیادہ اتفاقات ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حکم پر بقدر طاقت عمل کرو اور میں کسی چیز سے منع کروں تو وہ بالکل مکروہ۔ اور کشف میں حدیث ہے نبی کا ذرہ ترک کرنا عبادت و دھما سے بہتر ہے۔ اور دفع مشقت کے لیے ترک واجب جائز ہے۔ اور منہیات اور کبار کے ترک پر شائع نہیں ہوتا ہے۔ جسکے پاس لباس ستر کے لیے ہو تو وہ لوگوں کے سامنے استنجائے اور عورت غسل کے لیے مردوں کے لباس ستر نہ پائے تو غسل نہ کرے تاخیر ترین اور مرد مردوں کے سامنے غسل کرے نہ استنجا۔ کیونکہ نجاست مکی بہت قوی ہے اور عورتوں میں عورت ایسا ہو کہ مرد مردوں میں اور مضفہ اور استنشق میں مبالغہ مسنون ہے اور روزہ دار کو مکروہ ہے۔ اور طہارت میں بال میں غلال کرنا سنت ہے اور رحم کو مکروہ۔ ہے اور مضفہ پر مصلحت غالب ہو تو مصلحت کیجائے اور جب طہارت یا ستر یا استقبال قبلہ میں غلال ہو کہ میرے مضفہ اور اللہ تعالیٰ سے بکمال احوال مناجات لازم ہے پر نماز اس سبب غل کے ساتھ جائز ہے کہ عیلت نماز کی اس مضفہ پر غالب ہو کہ ب مضفہ پر چوب اصلاح میں الناس کے لیے ہو تو مصلحت ہے جائز ہے اور زوج کی اصلاح کے لیے جائز ہے۔ قاعدہ ساوس۔ حاجت بخیر ضرورت ہو عام ہو یا خاص ہو اسی لیے اجارہ کو خلاف قیاس ہے جائز ہوا ہے اور اگر اجارہ گہر پر نہیں ہو سکتا ہو۔ بہر جب مختلف ہو۔ غمان و رک خلاف قیاس جائز ہے۔ اور علم بھی خلاف قیاس جائز ہے۔ اگر کین معدوم کی بیج۔ ہے۔ استنقا کا م دالے سے کام ہونا اور عام میں جانا کو معلوم نہیں کہ کتنی دیر ٹہرے گا اور اسکے پانی کا استعمال و رحمت بیع مالو ذاکر اسکا بیع امانت کہتے ہیں اور محتاج ربح پر قرض لے سکتا ہے ح مثلاً اس روپیہ لیکر ہر روز

کچھ فائدہ دیا کرے۔ قاعدہ سادہ العادۃ محکمہ اسکی صل یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مارا لہ سلون
 حسنا ہو عند اللہ حسن جس امر کو سب مسلمان کہ اپنا جائیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اپنا ہو۔ غلطی کہتے ہیں کہ حدیث کی کتابوں
 میں کہیں یہ حدیث مرفوعہ میں نہیں پائی۔ اور نہ سند ضعیف ہے ہی اور بہت درجہ تک بعد یہ معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ
 مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بخوف ہو جو احکم سند میں ہے۔ عادۃ اور عرف کا ذکر فقہ کے مسائل میں بہت ہی اس لیے اسکو ایک
 اصل مقرر کیا گیا ہے اور اصول میں یہ بحث کی ہے کہ خفیف بدلات الاستعمال والاعادۃ ترک ہوتی ہے۔ لفظ کو معنی موقوفہ
 اصل سے معنی مجازی میں۔ بسبب غلبہ استعمال کے شرعاً لینا استعمال ہے۔ اور معنی مجازی میں عرفاً لینا عادت ہو یا امور متجددہ
 طبائع سیلہ جو نفوس میں جم جائیں عادت ہے۔ اور (عادۃ) عرف میں قسم ہے۔ ۱۔ عرف عام۔ مثلاً وضع قدم۔ عرف خاص پر
 طائفہ کی اصطلاح مثلاً نحو میں رفع اور ناظرین کے بیان فرق اور جمع اور نقص اور عرف شرعی صلوٰۃ زکوٰۃ حج کا اسکے لغوی معنی ترک
 ہیں۔ اور مارا جاری وہ ہو کہ لوگ اسکو مارا جاری جانتے ہوں اور گنہہ میں یگینی بہت وہ ہو کہ اسکو جانچنے والے بہت کہیں
 اور مارا کو شیر جو جیسے مارا جاری کی ہو اسکی رائے پر موقوف ہو کہ مثلی ہو نہ یہ کہ وہ درود وغیرہ ہو۔ اور جو حیض و نفاس بہت آئے
 تو ایام عادت پر زیادہ ہووے۔ اور نماز میں وہ عمل مفید ہے جو عرف میں نہ ہو کہ خارج ہو وہ دیکھا یہ کہ کبے کے ہر نماز سے خارج ہے
 اور جو پہل کہ خود گر گئے ہیں اور ٹکا کمالینا۔ اور اتنا کا دو وہ پلاسے ہر نہ کہ رکنا۔ اور جن زیور کے اسوا میں کہ نفس دار نہیں
 ہوئی ہے عرف کا اعتبار کیسی ہو یا زنی ہو۔ اور جب کاکیل زنی ہوا نفس میں ہے اس میں عرف کا اعتبار نہیں ہے۔ اور ہر
 مخصوص میں عرف کا اعتبار نہیں ہے۔ زیور کی خصوصیت نہیں۔ ناف (لرسو) عانہ ہر مال اوگنے کی جگہ ستر نہیں ہے کیونکہ مردود
 وہاں سے (ازاں) نہ بند باندھتے ہیں اور اس عادۃ کا موقوف کرنا بہت حرج ہے۔ اور یہ بہت ضعیف و عید ہے اس لیے
 کہ تعامل جو بعض کے خلاف وہ قابل اعتبار نہیں ہے اور جو عادت ہویم انشاء کا روزہ کر وہ نہیں ہے اور اس سے پہلے دو دن کا روزہ بھی در ہر روزہ
 بہت نفل مطلقاً کر وہ نہیں ہے۔ اور رضائی ہے جو جس سے عادت سے نفحات ہوئی ہو نہ وہ عادت کے ساتھ زیادہ چھٹکاوا میں نہ گاہے
 حنیاف میں چھٹکاوا میں نہ گاہے کہ انما جائزہ کو ان مراعات نہ وقت اور ان کے عرف میں نقطہ وقت کہیں مذکور ہے اور یہ وقت ایک عرف
 میں نقطہ ہیں۔ اور اقرار کے جو نقطہ عرف میں ہیں اب یہاں بہت مبہم ہیں۔ اول وہ امر کہ دوبار کرنے کی عادت ہے
 یا ایک ہی بار سے عادت ہے۔ اور اسی پر تنوی ہے۔ قدیم کتابوں میں کہ بارہ گئے تو ہر عادت ہوگی۔ ۳۔ قاضی کے لیے کوئی
 بار یہ بھی عادت ہے۔ جبث ثانی۔ عادت کا اعتبار جب ہے کہ بہت ہو اور کثرت سے ہو۔ جب نقد کا رواج اور ایلیت
 میں اختلاف ہو تو جس کل برتاو بہت ہو اس پر مزج ہو جائیگی کہ بہت متعارف ہے۔ ماجر نے بازار میں کہہ دیا اور ادا نہایت
 مایحتاج کے تیرج نہیں ہوئی تو متعارف پر عمل ہوگا مثلاً ہر جہ پر کچھ لیتے رہتے ہیں کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے کیونکہ موقوف

و سلم نے فرمایا ہے۔ صومالہ روایتہ و انظر الروایتہ۔ شرع خصوص کی مستثنیٰ ہے اور نفی عموم کا تو شرع پر حمل ہوگا۔ اقرار ہوا کہ وصیت کی تو شرع عادت اور والدین اور دل داخل ہو گئے۔ قسم کھانے کی پانی نہ پیوں گا اب وہ پانی پیا کہ بالکل تنہا ہو گیا تو غالب کا اعتبار ہوگا۔

فصل لغت اور عرف معارض ہیں۔ قسم عرف پر مبنی ہے نہ حقیقت لغت پر۔ روٹی نہ کھاؤں گا تو اس کے معنی کے رواج پر ہوگا عصر میں گھوٹ کی روٹی۔ بھڑکان میں چاول کی روٹی۔ زبید میں جوار اور باجرہ کی روٹی۔ (لہندوستان کے گھوٹ کی روٹی دکن میں جوار کی روٹی۔ رجاڑہ میں باجرہ کی روٹی) اس کے سوا اور کسی اناج کی روٹی کھائے گا تو حانت نہ ہوگا۔ اور خوشہ میں بے نیت حانت نہ ہوگا جیسا ہوا اور پکا ہوا گوشت بے نیت گین اور گاجر بنی ہوئی۔ اور پیکا ہوا کچے ہوئے کو نہیں کہتے ہیں۔ اور نہ چاول گئی میں کچے ہوئے اور تیل میں کچے ہوئے کو کہتے ہیں۔ اور سرسے سے مکاری کا سر ملو ہے اور گھر میں نڈاؤں گا۔ یہود اور نصاریٰ یا جو جس کے جہاد خانہ میں یا کعبہ میں یا مسجد کما تو حانت نہ ہوگا۔

تنبیہ۔ ایمان میں عرف پر کئی مسلوں کی بنا ہے۔ یہ قسم کھائے کہ کوئی گھر نہیں ڈالے گا کھڑی گا کر تو مرد یا تو حانت ہو جائے گا کیونکہ دم اپنے معنی حقیقی پر دلالت کرتا ہے۔ اور لای دخل بیٹا میں دخول سکونت پر دلالت کرتا ہو۔ اور لای اکل کھا کر کھلی اور چربی اور سر کھانا تو بھی حانت ہوگا کیونکہ یہی حقیقت میں گوشت میں اور ہر جگہ کے عرف کا اعتبار ہے مثلاً عجم میں جو عرف ہو اور اس پر احکام مبنی ہو گئے۔ کما کہ میں گھر میں داخل نہ ہوگا حجت پر چڑھا تو حانت ہوگا پر عجم میں حانت نہ ہوگا کہ وہاں اس کو داخل نہیں کہتے ہیں۔ محض اثنیٰ جو عادت کہ بہت جاری اور رائج ہے بمنزلہ شرط ہے۔ یعنی جو عرف معروف ہو وہ بمنزلہ شرط شرعی کے ہو۔ دزدی کو سینے کے لیکچرہ دیا یا زکریٰ کو رنگنے کے لیے دیا۔ اب اختلاف یہ ہے کہ اجرت مقرر ہوئی ہے یا نہیں اور عادت یہ ہو کہ بے اجرت کام نہیں کرتا ہے تو یہ عادت بمنزلہ شرط کے ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ (بے تمین) اجرت نہیں ہے اور ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر وہ صاحب حرفہ ہے کہ اوس سے اوس کا کسب اور مزدوری ہے تو اجرت کا مستحق ہے ورنہ نہیں۔ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر اگر اس کسب اور پیشہ کے ساتھ مشورہ ہے اور زندگی اسی پر تمام ہو تو اس کا قول قبول ہوگا۔ ورنہ ظاہر عادت کا اعتبار ہے۔ اور امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے۔ اور ہر شخص کا یہی حکم ہے کہ اوسنے کسب اور مزدوری پر اپنا گزارہ مقرر کر رکھا ہے تو اس کا سکونت بمنزلہ شرط کے ہو۔ اور سراسر میں اور ترنا اور حمام میں جانا اور دلال کا کام اسی تیاس پر ہے۔ اور بعد الاستقلال۔ یعنی جو شے کسب کیے مقرر کی گئی ہے اوس سب کا یہی حکم ہے تو امر معروف مثل مشروط ہے تو فتویٰ اس پر ہے کہ عادت بجائے شرط ہو جو صراحت مقرر ہوئی ہو۔ دو مسئلہ کا حکم معلوم نہیں ہے۔ عادت ہے کہ فرض لیتے ہیں تو کچھ نہ کچھ اور سپر زیادہ دیتے ہیں تو اس عادت پر جو بمنزلہ شرط ہے فرض دینا جائز ہے

جملہ کلام

کلام خدا

یا نہیں۔ اور عادت ہو کہ کافر جو مسلمان کے مقابلہ میں آئے تو اس کو امان دیتے ہیں تو اس وقت سزا ان پر حرام ہے کہ مسلمان کی امانت کریں کہ عادت امام بمنزلہ شرط ہے شکر پکائے کے لیے جو چاہا کرے اور (فخار) ٹھیکرے لال بیٹی نکالنے کی اجازت دے جو تلف ہو گئی اور سب گجھ میں فقیرت ملتی ہے تو بدین حکم کہ معرفت بمنزلہ مشروط شرعی ہے اس کی ضمان کی گویا تصدیق ہو گئی ہے تو میں کی قیمت دیگا۔ اور عادت میں شرط ضمان کر لی ہے تو ضمان دیگا۔ باب نے بیٹی کے لیے جو بیہوش کیا اور اب مدعی ہے کہ عادت دیا تھا اور گواہ نہیں ہیں اگر عرف یہ ہے کہ باب جو غیر ملک دیا کرتا ہی نہ عادت تو اس کا قول قبول نہیں ہے ورنہ قبول ہوگا۔ اور اگر متوسط درجہ کا آدمی ہے تو بھی اس کا قول قبول ہے۔ اور عورت کے مرنے کے بعد زوج کا قول قبول ہے اور اب گواہ گزار سکتا ہے کیونکہ ظاہر حال زوج کے موافق ہے۔ اور عرف ہر بلدہ کا عرف ہے۔ ح نواب اور تو اعد پر مفتی کو قفسے دینا جائز نہیں ہے مفتی پر لازم ہو کہ نقل مرجع روایت کہہ دے۔ حکم اشیاء ظاہر عادت پر ہے۔ اگر بازار دن میں غالب حلال ہے تو (سوال) احتساب واجب نہیں ہے اگر غالب حرام ہے یا بہر شخص جو پاتا ہے لے لیتا ہو اور حلال حرام میں کچھ شامل نہیں کرتا ہے تو احتساب بہتر ہوگا۔ باقی تو اس کے ساتھ اس کا جان و کسی وغیرہ سب دیگا۔ حال کلو جہلینا عرف پر ہے کہ کما تک پہنچا سے دروازے تک یا اندر گھر میں۔ مولیٰ نے اپنا غلام چلا جو کو سونپا کہ کپڑہ بتا سکا دے جب وہ سیکر چکا اور اجرت کیلئے لیے مقرر نہیں ہوئی تھی اب استاد تو مولیٰ سے اور مولیٰ استاد سے اجرت مانگتا ہے تو اس شہر کے عرف پر حکم ہوگا اگر استاد کے موافق ہے تو اس تعلیم کی اجرت مولیٰ استاد کو دیگا اور اگر مولیٰ کے موافق ہے تو اس غلام کا اجرت مولیٰ استاد سے مولیٰ کو دلائیگی۔ اور اپنا بیٹا کام سیکھنے پر دیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اکثر بازار دالے چوکیدار شب کے لیے مقرر کرتے ہیں تو گو کوئی اسپر راضی نہ ہو پر سب اس کی اجرت دینگے۔ جولاہ کو ادھنے کپڑے پر سوت دیا تو برہنا عرف جائز ہے۔ بحث اربع وہ عرف معتبر ہے کہ الفاظ کے ساتھ سابق اور قدیم سے جاری نہ ہو وہ کلاب کوئی نکالے۔ جو عرف کہ اب عارض ہوا ہے اس کا اعتبار نہیں۔ اسی لیے معاملات میں عرف کا اعتبار ہے نہ تعلیق میں (اگر زید آئے گا تو میں تیرا قرض دوں گا مثلاً) تعلیق عام رہتی ہے عرف سے خاص نہیں ہوتی ہے۔ مرد نے سفر کا قصد کیا عورت نے اس کو قسم دی کہ کوئی باندھی نہیں لائے۔ اس نے کہا کہ جو جاریہ کہ میں خریدوں آزاد ہو اور اس نے یہ نسبت کی کہ کل سفینہ جاریہ (یعنی کشتی جو جاری ہے) تو اس کی نسبت پر عمل ہوگا اور کوئی باندھی آزاد ہوگی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولہ الجحی والمنشآت فی البحر کما لا اعلہا کہیر نہ کہ اس کی جو اس قسم دینے میں ظالم ہو اور وہ مظلوم ہے اور مظلوم کی نیت معتبر ہے۔ حلف دے کہ کل امراۃ ان زوج علیک اور اس نے یہ کہا اور نیت ملیٰ رقتیک کی تو نیت قبول ہوگی کیونکہ علیک کے منطوق رقتیک تیری گردن پر تیرے سر پر قہر ہونا نفی قہر ہے۔ اور اگر او میں بھی عرف نہیں ہے کہ اقراض سابق کی خبر دیتا ہے اور عرف غالب پر وجوب مقدم ہے۔ درہم کا

مفتی کا قول

مفتی کا قول

اقرار کیا اب کہتا ہو کہ وہ کوٹھے تھے یا نہ تھے اگر اقرار کرے ساتھ مستطیل کہا ہو تو قول قبول ہے۔ یا اقرار کیا کہ اسباب کی قیمت یا قرض کے لیے ہزار درہم میں اب کہتا ہے زیور میں متصل کہا یا بعد کہا تو متصل پر قصدین ہوگا اور اقرار کیا کہ غضب یا ودیعت ہے تو کہا کہ زیور میں تو مطلق قبول ہے۔ اور دعویٰ میں عادی نہیں ہے کیونکہ اقرار اور دعویٰ اصل میں مل کر نہیں ہے جو پہلے ہو چکا ہو تو اب اس کے ساتھ عرف لگا ہے تو مفید نہیں ہوگا اور معاملات عقدہ جو فی الحال کے ہیں ان میں عرف جو سابق سے جاری ہو مقرر ہوتا ہے بلکہ میں فقو کا رواج مختلف ہر ایک کا رواج غالب ہے تو مجھے بیان دعویٰ قبول ہوگا کہ کون سکہ کا دعویٰ ہو۔ (دینار حرم) دینار سرخ کا دعویٰ ہے اور بلکہ میں دینار سرخ کے سکے کوئی ہیں تو مجھے بیان کر کہ اس سکہ کا دعویٰ ہے دعویٰ قبول نہیں ہے۔ اور بیع میں زیادہ جس کا رواج ہوا دس پر مل ہو کر حاجت سکہ کے بیان کی نہیں ہے اسی لیے مدرسہ میں جو تعطیل کئی مہینہ کی معرفت میں توجہ وقف کہ بعد ہوا ہوا دس پر حکم ہوگا اور وجود وقف کہ پہلے سے ہے اور سپر حکم ہوگا۔ واقع نے شرط کی کہ حاکم نگران رہے اور سونے کا حکم شافعی تمام جہنی آیا ہے تو اس پر وہ شرط موثر نہ ہوگی کیونکہ شرط مقدم ہوا اور یہ متاخر۔ حاکم نے قسم دی کہ جو مفسد بلکہ میں آئے جو خبر دینا جب ہر حکم بلجائے اور نیا آئے تو یہ قسم زائل ہو جائے گی حاکم ثانی الملاء نہ دینے پر حاکم نہ ہوگا۔ بلکہ پر وقف کیا تو حرم شریف مراد ہوگا اور یہ شرط لگا کر حاکم نگران رہے تو حاکم حرم مراد ہے یا حاکم اسکے شہر کا یا قاضی اس جگہ کا کہ وہاں جائیداد واقف موجود ہے چنانچہ قیام ایک بلکہ میں ہوا اور یہ ایک بلکہ میں اور جائیداد دوسری جگہ اور کہہ کہ حاکم نگران رہے تو کون نگران رہے مگر حکم یہ ہے کہ حاکم بلکہ قیام نگران رہے اسی لیے مسئلہ اول میں حاکم حرم نگران رہیگا۔ اور اربع یہ ہے کہ حاکم جائیداد و موقوفہ کا نگران رہے کہ وہ اس کے مصالح سے خوب واقف ہو۔ اور جب زمین وقف اس قاضی کے حدود میں نہ ہو تو اس مسئلہ کی تصحیح میں اختلاف ہے۔

تبذیر احکام میں عرف عام کا اعتبار ہے یا عرف مطلق کا حکم عام عرف خاص سے ثابت نہیں ہوتا ہے اور کوئی کہتے ہیں کہ ثابت ہوتا ہے۔ ایک ہزار روپیہ قرض لے اور قرض دینے والی نے اس کو اپنے اُمید وغیرہ کی حفاظت پر دس روپیہ بلکہ ہوا پر نوکر رکھا اور اُمید کی قیمت بھی اتنی ہی تھی (جب قیمت اور ماہوار مساوی ہے تو حفاظت قرض سے زیادہ رہے جس میں اعتبار ہو) تو یہ نوکر کی صحیح ہے یا نہیں۔ اس میں تین قول ہیں۔ ۱۔ باعتبار عرف خواص بخاری بلکہ کراہت (اجارہ) نوکر درجست ہو۔ ۲۔ مجھ تو ہے کہ کراہت ہی ہو۔ ۳۔ اجارہ ب عرف عام صحیح ہوتا ہے وہ تو نہیں ہے اس لیے اجارہ فاسد ہی کہتا ہے علمائے اسپر فتویٰ دیا ہو۔ مستقرض نے مقرض کو نوکر رکھا تو یہ حکم ہر تعارف ثابت ہو گیا کیونکہ ہر تعارف ایک خاص بلکہ وہاں کا نہیں ہے۔ عرف عام ہو۔ اور بعض صحیح کہتے ہیں کہ یہ موجود اسکے خاص اہل بخاری میں تو بھی تعارف مطلق نہ چنانچہ وہ نہیں سے خواص جانتے ہیں نہ عام تو اس قدر سے تعارف ثابت نہیں ہوتا ہے۔ اسی لیے ایک شہر والوں نے یہ تعارف اور

شہر دن کے در اہم اور اہم ترین کے تو نے کے زیادہ وزن کے بیٹ بناے تو میر جائز ہوگا۔ حال سے کہا کہ اپنے بلہ میں ہمارا غلط عمل تو میر فاسد ہے اجر مثل لازم آدینکا نہ اجر مسمی۔ اور بیسی والے کے بلہ میں لینا بالنص منع ہے۔ اور بیع بالوفا حاجت کی لیے جائز کی گئی ہے تا ربوالینے دینے سے یحییٰ۔ اہل بلہ اجارہ اور دین کے عبادۃ والی ہے کہ انکو جائز نہیں ہے اور اہل بخاری اجارہ طویلہ تصور کرتے ہیں جو درختوں میں نہیں ہو سکتا ہے تو بالفرد مع ذہاء کے لیے مضطر ہوے۔ اور جس چیز کی تنگی ہوتی ہے اسکا حکم وسیع ہو جاتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ عرف خاص کا اعتبار نہیں ہے۔ مگر بہت مشایخ اسکا اعتبار بھی کیا ہے۔ تو اس اعتبار پر دوکانو میں ایک خلوة بناتے ہیں اسکا ہزار لارم ہو گیا ہے تو یہ خلوة دکان سے متعلق حق ہو گیا ہے تو مالک اسکو خلوة سے نکال نہیں سکتا ہے۔ اور نہ کسی اور کو کہ راہ دے سکتا ہے۔ اور سلطان خوری بنجارون کے لیے یہ خلوة بناتے ہیں اور اسکو اونکے او ترنے کے لیے وقف کہتے ہیں۔ چنانچہ عرف خاص میں فقہاء مصر نے یہ طریقہ پایا ہے کہ وظیفہ والوں سے کچھ نہ کچھ لیتے رہتے ہیں۔ اسکو اپنے یہاں تعارف کیا ہے چاہے کہ جائز ہو جائے اگر کچھ لیا تو مالک نہوگا لحوالہ لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ مصر کے کئی مسائل پر عمل کیا ہے ایک یہ ہے کہ گھر کی بیچ میں سیڑھی بھی داخل ہوتی ہے کیونکہ گھر کئی درجہ کا ہوتا ہے بغیر اسکے کچھ انتفاع نہیں ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ علمہ اتم واسلم۔

النوع الثانی قواعد کلیہ۔ قاعدہ اولی۔ ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد سے رفع نہیں ہوتا ہے۔ اجماع اسکی دلیل ہے۔ حضرت ابو بکر نے جو کئی حکم کیے اور حضرت عمر نے اونکے کو خلاف کیا پر انکا حکم نقص نہیں کیا کیونکہ اجتہاد ثانی اجتہاد اول پر قوی نہیں ہے۔ اور اس صورت میں کوئی ثابت نہیں رہیگا۔ پر وقت بدلنے میں بہت تکلیف ہے اور اجتہاد ثانی مثل اجتہاد اول ہے پر اول کے ساتھ قضا قاضی ہوید ہو گئی ہے تو کم درجہ والا نہیں توڑ سکتا ہے۔ اور اول کو سوا سبقت کے اور کچھ ترجیح نہیں ہے۔ اسی لیے قبل کی حجت میں اگر خطا معلوم ہوے تو دوسری طرف نماز پڑھ سکتا ہے یہاں تک کہ چار رکعت چار طرف پڑھ سکتا ہے۔ ایک رکعت ایک طرف پڑھ کر دوسری طرف پھر گیا پھر راکہ دہری کہ جب ہر رکعت پہلی پڑھی تھی اور دہری قبلہ ہے کوئی کہتا ہے پھر جاے کوئی کہتا ہے کہ نہ پھرے۔ قاضی نے کسی کی گواہی فاسق جاگہ رو کر دی اب وہ تو بہ کر کے آیا تو پھر اسکی گواہی قبول ہوگی کیونکہ اب اسکی گواہی قبول کرنے میں ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد سے توڑتا ہے۔ سوا اول کے اور غلام اور کافر اور انرہے کے اور کبھی گواہی جو کسی سبب سے نامقبول ہوئی ہو اور وہ سبب زائل ہو گیا ہو اسی مقدمہ میں قبول ہوگی۔ دو کچھ سے ہیں ایک ناپاک جو معلوم نہیں کہ کونسا ہے اب تجوی کر کے ایک میں نماز پڑھ لے اور بعد نماز معلوم ہو کہ دوسرا پاک ہے تو

نماز پیر نہیں سکتا ہے۔ ایک گواہی گزری کہ اس نے کہ میں یوم الفتر قتل کیا اور دوسری گواہی گزری کہ مقتول اپنی موت
 سے کوئی عین اسی دن مر گیا تو دونوں گواہی ٹوئیں اگر اول گواہی پر حکم قضا ہو کر قتل کیا گیا اور پہرہ دوسری گواہی گزری
 تو اس کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔ اور ایسے ہی دو برتن میں تجری کا حکم ہے اور تیمم کر لیا کہ کوئی برتن میں تجری ہو سکتی ہے بلکہ
 دو نو برتن کا بانی پیدیک دے اور بالاتفاق تیمم کر لے۔ ایک مقدمہ میں حکم دیا اور پہرہ اس کا اجتہاد بدل گیا تو وہ حکم
 نہیں توڑے گا۔ اگر کوئی اور مقدمہ آوے تو جو اس کی راہ ہو ویسا حکم کرے گا۔ اور اسی لیے مرافعہ میں حکم حاکم بے مخالفت
 کتاب و سنت و اجماع منسوخ نہیں ہو سکتا ہے۔ اب اس قاعدہ سے دو مسئلہ نکلتے ہیں۔ ۱۔ تقیم میں جب غرض
 ہو تو ٹوٹ سکتی ہے کیونکہ (مساوات) مساوات نہ تھی تو گویا ابتداء ہی صحیح نہیں ہوئی کیونکہ اگر کوئی شرط قضا و قاضی میں
 فوت ہو گئی اور اس سے خطا کی تو بے شک اس کا حکم منسوخ ہوگا۔ ۲۔ امام کی راہ میں ایک بات آئی پہرہ گیا یا موتوف
 ہو گیا تو امام ثانی اور سین مصلحت امور عام کی دیکھے تو بدل سکتا ہے کیونکہ اس میں مصلحت ہے کہ اس کا اتباع ضرور ہے۔
 تنبیہات۔ ۱۔ وثیقہ (فیصل) لکھنے والے ہمارے زمانہ اور اس سے پہلے مقدمہ کے آخر میں بیع ہو کر بیع ہو جا رہ ہو
 ہو قرار ہو۔ یہ کہتے ہیں کہ حاکم نے اس کے موافق حکم کیا تو مرافعہ میں منسوخ ہو سکتا ہے اگر خاص ایک مقدمہ میں ہو اور
 مدعی کا مدعا علیہ پر دعوی صحیح دائر ہوا ہو تو منسوخ نہیں ہو سکتا ہے در نہ نہیں کیونکہ شرط قضا و قضا میں یہ ہے کہ
 حادثہ اور دعوی صحیح ہو در نہ دعوی صحیح ہو سکتا ہے۔ نہ حکم کہ منسوخ نہیں ہو سکتا ہے اور اسی پر اطلاق ہے۔ شافعی نے
 حکم بیع زمین کا دیا تو ہمسایہ کے شفعہ کا حکم ہوگا اور قاضی حنفی پر تو ہمسایہ کا شفعہ ہو سکتا ہے۔ ۲۔ (موقوف) وثیقہ لکھنے
 والے کا یہ کہنا کہ حکم صحیح ہے سب شرائط اور سین پورے میں کافی ہے یا نہیں جواب یہ ہے کہ یہ کہنا کافی نہیں ہے چاہیے
 کہ مقدمہ اور دعوی اور کیفیت حکم سب کچھ اور (مجل) فیصلہ میں کہنا کہ میرے نزدیک ایسا ثابت ہے کہ حواث حکم
 ثابت ہوتے ہیں تو بے تفصیل صحیح کافی ہوگا۔ اور (محاضر) عرضی دعوی اور (سجلات) فیصلہ میں بیان بالقرین ہونا
 چاہیے نہ بالاجال صرف علان آیا اور علان کو لایا کافی نہ ہوگا جب تک کہ ہر علان اس علان کو لایا اشارہ نہ ہو اور فیصلہ
 میں گواہی تمام و کمال ہو نا چاہئے اور ثبت غندی لکھنی کافی نہیں ہے جو ادھر دیکر ہو ایک تو ایک بلکہ دوسری
 جگہ قلیل کے لیے جاتے ہیں تو اس میں جرح نہ ہو۔ ۳۔ اور حکم بالصلحت اور حکم بالموجب ایک چیز ہے۔ وقف میں صرف
 صحت کا حکم دینا کافی نہ ہوگا بلکہ شرائط کی صحت کے حکم دینا چاہیے۔ ۴۔ مذہب میں قول ضعیف اور مرجوح عزائم اور مذہب
 مخالف پر عمل اور ضعیف یا نافذ نہیں ہوتا ہے۔ ۵۔ مخالف اجماع عمل نہ چاہیے اور اگر بموجب خلاف نہ چاہیے کہ اس پر اجماع
 ہے۔ ۶۔ خلاف شرط و افاق خلاف نفس ہے اور حکم بے دلیل نافذ نہیں ہو سکتا ہے۔ بے شرط و افاق مسجد میں فرش

نماز

دعوی صحیح

مذہب مخالف پر عمل نہ چاہیے

نہیں ہو سکتا ہے۔ اور فرارش اجرت نہیں لے سکتا ہے۔ حکم تاضی نے موافق شرع جاری نہیں ہے اسی پر رد ہوگا۔

القاعدة الثانیۃ - اذا جمعت الحلال الحرام غلب الحرام - ایک شے کہ حلال ہے اور حرام بھی ہونے کا گمان ہو تو حرام ہونے کا حکم کیا جائیگا۔ اور جب ایک شے میں حرام ہونے کی دلیل ہو اور حلال ہونے کی دلیل ہو تو حرام ہونے پر عمل کیا جائیگا۔ پر جانہ اولیٰ حدیث ہے کہ بہت محدثین نے روایت کی ہے۔ عراقی کہتے ہیں کہ اس کی کچھ اصل اور شدید نہیں ہے اور بیہقی اسکو ضعیف کہتے ہیں اور عبدالرزاق کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا یہ قول موقوف ہے۔ اور زیلعی نے اسکو مرفوعاً بیان کیا ہے۔ دو دلیل ایک چیز پر ہیں ایک حرام ہونے کی اور دوسرے مباح ہونے کی تو حرام ہونے پر عمل ہوگا۔ اور اصول میں یہ دلیل ہے کہ نسخ کہ ہونا چاہیے کہ چونکہ اصل پر شے کی اباحت ہو تو باعتبار اصل کے ہر شے مباح ہو اب دلیل برمت پیدا ہوئی تو اباحت اصلی نسخ ہوئی اب دوبارہ اباحت کی دلیل پیدا ہوئی تو یہ حرمت نسخ ہوئی تو ایک شے پر دو بار نسخ دار ہو اور جب حکم نافذ رہے۔ اور دلیل نسخ اگر ہے تو موافق اصل کے ہو اور کسی چیز کی ناسخ نہیں ہے اب اگر حکم پیدا ہو تو اس پر احتیاطاً عمل ہوگا کیونکہ اب اسکا کوئی ناسخ نہیں ہے۔ اور حضرت عثمان سے جو چچا گیا کہ دو بنہین باندی خرید لی گئیں تو حکم ملک میں دونوں سے محبت جائز ہے یا نہیں اور ایک آیت تو اسکی حرمت کی ہے اور دوسری آیت اسکی حلت کی ہے تو حضرت عثمان نے جواب دیا کہ ہم حرمت پسند کرتے ہیں۔ دو حدیث ہیں ایک یہ کہ حیض والی سے انزال کے دوسرے مباح ہو اور دوسری یہ کہ سوا محبت کے سب کچھ کر سکو تو اول سے ثابت ہو کہ ناف سے گٹھ تک مساس حرام ہے اور دوسری حدیث سے ثابت ہو کہ سوا محبت کے مساس اسکا بھی مباح ہے تو احتیاطاً اسکے لئے حرمت ہوئی۔ اسپر سوا امام محمد اور امام احمد کے سب کا اتفاق ہے۔ ایک جانور کا باب یا ماعلا ہے اور دوسرا حرام ہے تو ماعلا حرام یہ جانور بھی حرام ہوگا۔ بکری پر کتا چڑ گیا اور بچہ جو ہوا تو وہ حرام ہوگا۔ اسی لیے کہ باجو گوشت پر بچہ گیا تو حرام ہوا۔ اور جانور ماعلا وحشی جانور پر پڑا اور بچہ ہوا تو وہ ترابی نہیں ہو سکتی جو کہ وحشی کا اعتبار ہوگا۔ اور دو کتے معلم اور غیر معلم یا ایک مسلمان کا کتا اور دوسرا مجوسی کا کتا یا ایک پرسم اللہ اللہ اکبر کہا اور دوسرے بدہ کہا ایک شکار بکرا اور وہ مر گیا تو وہ شکار حرام ہے۔ مسلمان کے ہاتھ میں چھری ہو اور اس نے فوج شروع کیا تو مجوسی فساد سکا ہاتھ پکڑ کے مرد کی (بھری گلے پر چلائی) اور مسلمان اپنی کمان نہ کھینچ سکا مجوسی نے اسکی مدد اور کمان دو فوج کھینچ کر تیر چلایا تو شکار حرام ہے اور وہ فوج حرام ہے۔ اور شرک باندی سے وطی جائز نہیں ہے کچھ درخت حرم میں ہیں اور کچھ حل میں تو درخت کی ڈالیاں جڑ کے تابع ہیں۔ ۱۔ جڑ تو حرم میں ہے اور ڈالیاں حل میں ہیں کٹنے کا تو قیمت درخت کے دیکھا۔ ۲۔ جڑ حل میں ہے اور ڈالیاں حرم میں ہیں تو فاعلم پر کچھ سزا نہیں ہے نہ جڑ کو کھانڈنے کے اور نہ ڈالی توڑنے کے۔ ۳۔ کچھ جڑ حل میں ہے اور کچھ حرم میں ہے اور

قیام حرم میں ہون یا صل میں ہون قاطع پر قیمت واجب ہوگی۔ بکری فوج اور بے فوج والی معلوم نہیں ہوتی ہو اور کچھ عادت
 نہیں رہی کیونکہ جلی ہوئی بونے پر کوئی علامت فوج کی نہیں رہی ہے تو سوا فوجی اور اضطرار کے کچھ کمانڈر جائز نہیں ہو۔ اور
 تجربی بھی نہیں ہو سکتی ہے۔ اور فوج کیے ہٹے بہت ہوں تو تجربی ہو سکتی ہے۔ مردار کی چربی تیل میں لگتی تو بے ضرر
 حرام ہو اور بناؤ پر شکار کچھ حرم میں ہے اور کچھ تل میں ہے اگر اسکو شکار کیا تو سزا کا مستحق ہوگا کیونکہ خطر باحتیاط
 ہو اور اعتبار یہ ہے کہ پانوں اگر صل میں اور سر حرم میں ہو تو کچھ سزا نہیں ہے کھانے کا دودھ گدھے کا دودھ مل گیا
 یا پانی اور پیشاب مل گیا تو تجربی بھی کہنا جائز نہیں ہے۔ اپنی عورت اور اجنبی عورت میں تمیز نہیں ہے بے تو حلال ہوگی
 مبہم طلاق دی کہ میری دو عورت ہیں سے ایک پر طلاق ہے فوج تک کو قیام نہ کرے دودھ سے وطی حرام ہے۔ اگر ایک سے
 وطی کر گیا تو دوسری پر طلاق ثابت ہو گئی۔ حالت کفر میں جاہر عورت سے زیادہ تھی اب مسلمان ہو گیا تو جب تک اعتقاد
 نہ کرے کہ کس کس پر کرتا ہے اور کسکو نکالتا ہے وطی حرام ہے اور امام صاحب اور امام بیہ سف فرماتے ہیں کہ نکاح صحاب
 ہو اور اگر اسکے پاس دو بہنیں ہیں یا ما اور بہن ہیں اور مسلمان ہو تو نکاح باطن ہو گیا اور اسکو اختیار ہے کہ کس جاہر کو
 نکلتا ہے اور دو بہنوں میں سے کسکو نکلتا ہو۔ اور ما اور بہن میں سے کسکو نکلتا ہے۔ شکار کو تیر بار ادھ پانی میں
 جا پڑا یا چت پر یا سپاڑ پر جا پڑا اور دھان سے جو گرا تو مر گیا تو حرام ہے۔ اور اگر پہلے ہی زمین پر گرا اور مرد تو حلال
 ۱۔ مایا باپ کتابی ہے اور دوسرا جو سی ہے تو اسکا نکاح اور فوج جائز ہے اور اسکو کتابی جان میں گے کیونکہ کتابی فوجی
 سے بہتر ہے تو وہ کتابی کا تابع ہوگا فوجی کا۔ ۲۔ برتن پاک دنیا پاک میں تمیز نہیں ہے اور ناپاک کم میں تو تجربی کر کے
 برتنا جائز ہو اور پاک کم میں تو پانی پینیک دے اور نیم کر لے۔ ۳۔ کچھ کوئی ناپاک ہو اور کوئی پاک ہے (تجربہ) اجتہاد
 جائز ہے پاک بہت ہوں یا ناپاک کیونکہ اول صورت میں شرع عورت کا بدلہ نہیں ہے اور وضو کا حوض تیم ہے۔ اور حال اضطرار
 میں پی بھی سکتا ہو۔ اور جس کچھ کبابا نامہ میر (ریشم) ہے حریم کم ہے یا دونو بانانا برابر زمین اسکا پھنسا حال ہے
 اور بہت تو اسکا حکم معلوم نہیں ہے۔ سفر میں اسکے اور ہر امیون کے برتن مل گئے۔ اور ہر ای سب موجود ہیں اور
 اسکے چاتی اور دکنی چپاتی سے مل گئی تو باضطرار تجربی میں کر لے۔ اور کوئی عالم فرماتے ہیں کہ الٹ کے انیکا انتظار
 کرے۔ تفسیر زیادہ ہے تو محدث ہاتھ لگا سکتے ہیں (مس) اور ترکان زیادہ ہے تو نہیں کر سکتے ہیں۔ ۴۔ بکری سنے
 شراب پی لی اور فوراً فوج کی گئی تو بے کراہت حال ہے۔ اگر حرام چارہ چرایا تو نہ گوشت حرام ہے اور نہ دودھ ادھ
 تقویٰ ترک ہو۔ اور اگر دیر کے بعد دن بہر چوڑی رکھے تو کراہت حال ہے۔ ۵۔ مطلق پانی کے ساتھ کوئی پاک
 پس پیو نیز مل گئی تو غالب کا اعتبار ہوگا کہ پانی غالب ہے تو وضو جائز ہے در نہ نہیں۔ ۶۔ عورت کا دودھ پانی یا دوا

یا بکری کے دودھ کے ساتھ مل گیا غالب ہو یا دونوں برابر ہوں تو حرمت ہوگی اور دو عورت کا دودھ ہو تو دونوں سے حرمت ہوگی اب اعتبار غلبہ اور عدم غلبہ کا نہیں رہا۔ یہ بھیجنے والے کا مال اکثر طلال ہے تو یہ لینا جائز ہے اور مال حرام غالب ہے تو جائز نہیں ہے۔ اور جب تک یہ نہ کہے کہ مال طلال ہے میں وارث ہوا ہوں یا میں نے قرض لیا ہے نہ کہا ہے۔ اور بادشاہی (جائزہ) وظیفہ پمید وغیرہ اس جیلہ سے لیتا رہے کہ اپنے حاجات کی خریدین خرید لیا کرے اور اسی مال سے ادا کر دیا کرے بلکہ اس مال پر تجزی کرے اگر دل میں حلت غالب ہے تو یوں کرے اور کہا دے ورنہ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے دل سے فتویٰ لیا جائے۔ اور جبکہ دل میں تقویٰ اور صفائی ہوتی ہے وہ بنور اللہ تعالیٰ اپنی فراست سے حلت اور حرمت کا ادراک کر لیتا ہو۔ اس کے کبوتروں کے ساتھ جنگلی کبوتر مل گئے جو کسی کی ملک نہیں ہیں ان کا کھانا حرام نہیں ہے بکروہ ہر اگر کسی کا نو میں کبوتر خانہ پایا تو اس کی حفاظت چاہئے اور ورنہ ڈالنا چاہیے۔ اور کھینکے کبوتر اس کے کبوتروں کے ساتھ مل گئے تو ان کو نہ بکڑے اور اس کا قتال کا حکم مالک کو واپس دیدیوے۔ ۹۔ اس کو یہ گمان ہو کہ بازار میں اکثر معاملہ فاسد ہوتے ہیں اگر حرمت غالب ہے تو نہ خریدے اور خرید لگا تو حلال ہوگا۔ اور دلال جو جوڑ بکوتا ہے ہزار پردس لیتا ہو تو یہ جوڑ لینا مباح ہے۔ اور قصائی جو بکری چیتا ہے اور آدمین اپنا حق کچر گوشت لیتا ہے اور حسب عادہ مالک راضی ہوتا ہے تو خریدنا جائز ہے۔ اور قارم جو اکیلے واؤنگ لے لیتا ہے اور جوڑ جو سے من لیے ہیں خریدنا جائز نہیں ہے۔ شہر میں حلال و حرام مل گئے ہیں تو خریدنا اور لینا جائز ہے جب تک کہ حرمت پر دلیل قائم نہ ہو۔ طلال عورت اور حرام عورت نکاح میں جمع ہو سے تو طلال جائز ہے حرام نکال دے مثل محرم عورت یا جو سی عورت یا بہت پرست عورت یا طلاق والی یا کسی کی زوجہ مشکوہ یا جو کسی کی حدت میں ہو باندی اور حرہ کو ایک عقد میں نکاح کیا تو وہ نکاح ہی باطل ہے حرام خیر ہر باندی تو دس درہم واجب ہو گئے مثلاً وغیرہ اور خلع بھی ایسا ہی ہو اگر شرط سے نکاح اور خلع باطل نہیں ہوتا ہے۔ دلی نے یا دوائے ہر مثل سے زیادہ پر نکاح کیا صحیح ہے۔ صنفہ بیع میں حلال اور حرام پر ہوا اور حرام مال نہیں ہے مثل مردار اور فیجہ اور غلام اور آزاد تو جو نہ حرام قومی ہے طلال میں بھی بطلان حرام کر لگا بیع بالکل ناجائز ہوگی اور فی الجملہ یا بہت ہے مثلاً سرکہ اور شراب یا مدبر اور غلام تو فساد غالب ہوگا۔ اور سرکہ غلام یک جائیگا۔ اور ملک اور وقف میں بھی ملک بک جائیگی نہ وقف۔ اور مسجد عامر آباد مثل صرہ اور مسجد عامر دیرا مثل مدبر ہے۔ خیار شرط جو تین دن سے زیادہ ہو تو بیع باطل ہے تین دن کے اندر اگر جائز کر لے تو بیع صحیح ہوگی ورنہ نہیں۔ مجول اور معلوم مال کہ بچا مجول کی جہالت سے نزاع پیدا نہیں ہوتی ہے تو سب میں بیع جائز ہے ورنہ نہیں۔ اور اجارہ بھی مثل بیع ہوگا۔ جولا ہر سے کہا کہ اتنی اجرت پر کچھ اس طول و عرض کا بن دے اس سے کم طول یا عرض بن

تو مستحق اجرت ہر ماہ نہیں اور کس قدر کا۔ یہ حکم کہیں نہیں پایا گیا۔ اور کفالا اور ابراہیم شرطا فاسد سے فاسد نہیں ہوتی ہے۔
 ح۔ اگر ابراہیم شرطا فاسد ہو جائے۔ اور کرایہ اور ضمان نفقہ میں یہ کہہ کر کہ ہم ہر مہینے میں اتنا دینگے تو ایک مہینہ کا
 کرایہ اور ضمان نفقہ جاری ہوگا۔ اور ہر شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا ہے۔ اجنبی اور وارث کے لیے وصیت کی
 اجنبی نصف وصیت لے گا اور وارث بے نصیب۔ قاتل اور اجنبی کو وصیت کیا تو یہی ہی حکم ہے۔ دین کا یا غبن کا اقرار
 اجنبی اور وارث کے لیے کیا تو نہ وارث کے لیے ہوگا اور نہ اجنبی کے لیے۔ گواہی باطل کے ساتھ گواہی جائز بھی باطل ہے
 اپنے حساب کے غنا جو ان کے لیے وصیت کیا اب وارث منکر ہیں اور ثبوت وصیت کے لیے وہ دو آدمی گواہ گزرے کہ
 انکی اولاد اس میں شامل ہے تو یہ شہادت باطل ہے۔ مثلاً گواہی دی کہ اس شخص نے ہماری ما اور غلامی عورت کو
 قذف کیا تھا تو اس عورت کیلئے بھی گواہی جائز نہ ہوگی۔ ہمسایہ کے فقروں پر قذف کیا اور ان میں سے دو گئے گواہی
 دی تو گواہی جائز اور یہ قول امام ابو یوسف کا ہے۔ اور یقیناً اس قول امام محمد جائز نہ ہوگی کیونکہ ابو یوسف بعض امر کو گواہی
 قبول کرتے ہیں اور بعض میں نہیں کرتے ہیں۔ اور امام محمد اصلاً باطل کرتے ہیں۔ بہائی اور بہن کے دعویٰ پر اس کے
 شوہر اور ایک اور شخص نے گواہی دی تو گواہی بالکل باطل ہے نہ بہن کے لیے نہ بہائی کے لیے اور نہ شوہر کے اور نہ غیر کے
 لیے اسلئے کہ شہادت امر واحد ہے جب بعض کے لیے باطل تو کل کے لیے باطل۔ جبکہ بے اسکی شہادت باطل ہے اور دوسرے
 کے لیے نہیں تو وہ نو کے لیے گواہی باطل ہے۔ عداوت دنیوی سے گواہی قبول نہیں ہوتی ہے۔ عداوت پر قائم ہو یا نہ ہو
 اس واسطے کہ عداوت فسق ہے اور اسکی تجزی نہیں ہوتی ہے۔ دو گواہ ایک موافق وعدہ سے اور دوسرا مخالف گزرے
 گواہی باطل ہے۔ اہل مقدمین ایک ایسا ہے کہ اس کے لیے قاضی قضا نہیں کر سکتا ہے تو باقی کے لیے بھی نہیں کر سکتا ہے
 تمام مہینے کے روزے کی نیت کی تو سو اے اول روز کے اور سب مہینے کی نیت باطل ہے۔ جائزہ میں زندہ اور
 مردہ کی نیت کی تو صرف مردہ کی نماز جائز ہوگی۔ پیشاب کا استنجا پتھر سے کیا اور پھر سو گیا اور اختلام ہو گیا اور ذی نفعی
 اور کپڑے کو لگی تو صرف چیلنے سے پاک نہ ہوگا کیونکہ پیشاب (مذک) چیلنے سے پاک نہیں ہوتا ہے تو منی بھی پاک نہ ہوگی
 اور ذی بھی چیلنے سے پاک نہیں ہوتی ہے مگر جب کہ منی کے ساتھ لگی ہو تو پاک ہو سکتی ہے۔ اپنی زوجہ اور غیر عورت کو
 طلاق دیا اسکی زوجہ پر طلاق ہو جائیگی۔ چار طلاق دی تو تین طلاق ہو جائیگی جو اسکی ملک میں۔ اسنے عاریت لیا
 کہ گردی کرے گا اور جس مقدار پر کہا تھا زیادہ پر گردی کیا یا قدر اور غش اور شہر متھر کر کیا تھا اور اسے طلاق کیا
 تو ملک (معیر) یا مستیر سے یا مرتن سے ضمان لیا۔ اگر بہت پر گردی کرنے کو کہا تھا اور قیمت مثل سے کم پر گردی کیا
 یا زیادہ پر تو ضمان لیا کیونکہ طلاق بیکر کیا (نہ بضرر) واقف نے شرط لگائی کہ سال بہر سے زیادہ کرایہ نہ دینا اس نے

گواہی خیر میں باطل ہوتی تو کل میں باطل

طلاق بیکر

زیادہ پرکرایہ دیا تو کل مدت میں کرایہ فاسد نہ صرف اس مدت زیادہ میں اسلئے اجارہ مثل بیع ہے اور میں بھی اسی
صفتہ جائز نہیں ہے کہ جب بعض عقد فاسد ہو سکے تو کل عقد فاسد ہو گئے۔

تبیین۔ اور مسیح موزہ میں اقامت کی یہی دلیل ہے۔ اور سفر کی یہی دلیل ہے تو دلیل سفر غالب ہوگی۔ اقامت مسیح
موزہ کیا اور مدت تمام نہ ہوئی تھی کہ سفر کیا ضرور ہے کہ مدت سفر پوری کرے اور اسکے عکس میں اقامت کی مدت پوری
کرے کیونکہ جانب انحراف غالب ہوتی ہے۔ حضر میں ایک موزہ پر مسیح کیا تھا اور سفر میں دوسرے موزہ پر سفر سے مدت
حضر کا اعتبار ہے۔ احرام باندھا اور کشتی وطن میں واپس آگئی تو مدت اقامت پوری کرے کشتی میں نماز قصر کی نیت
کی اور کشتی وطن میں آگئی تو نماز اقامت پوری کر لگا۔ روزہ کی نیت کی اور سفر پیش ہوا اور دن میں سفر کرنا
پڑا تو افطار کرنا حرام ہے۔

بعض عقد فاسد ہو سکے تو کل عقد فاسد

فصل مانع اور مقنض جمع ہون تو مانع غالب ہوگا۔ وقت یا پانی سنن طہارت سے کم رہ گیا تو سنت نہ بجالائے جب
جراحت عوی یا خطا یا غمان والے کی اور کسی طرح سے (بدرج معاف ہوگی) اور مرگیا تو قصاص نہ ہوگا۔ جنہی شہید ہوا امام
صاحب فرماتے ہیں غسل دیا جائے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ نہ دیا جائے۔ مسلمان اور کافر مردہ سب ملگے تمیز نہیں
ہوتی ہے کسی کو بھی غسل دیا جائے اور علامت اسلام جیسے ہوا کسی نماز ہو ورنہ نہیں۔ اور علامت کچھ نہ ہو پر مسلمان
بہت تھے تو غسل ہی دیا جائے اور نماز بھی پڑھی جائے۔ اور مسلمانوں کی نماز و وعین نیت کی جائے اور مسلمانوں کے
قبرستان میں دفن ہوں اور کفار زیادہ ہوں یا دونوں برابر تو نہ غسل ہے اور نہ نماز اور قبور کفار میں دفن ہوں
ایک کا بالانا ہے اور دوسرے کا نیچے کا گوہر پر شخص اپنی ملک میں تصرف نہیں کر سکتا ہے کہ دوسرے کا حق
اور میں متعلق ہے گو ملک مطلق ہے پر حق غیر مانع ہے۔ اپنے لینے۔ ان میں مرہون میں تصرف نہیں کر سکتا ہے کہ حق
مرہون متعلق ہے اور شے اجارہ میں اجارہ دینے والا تصرف نہیں کر سکتا ہے کہ مستاجر کا حق مانع ہے۔ کیونکہ تاخیر
میں منفعہ زائل ہوتی ہے۔

القاعدۃ الثالثہ۔ ذواب میں ایثار کرنا لینے دوسرے کو ثواب دینا تربت میں ایثار نہیں ہے اپنے فضل کا پانی
یا اپنا سحر حوت یا اپنی جگہ صف اول کی دوسرے کو دلوے اور منظر کو اپنی جان کا خون ہے پر دوسرے کو اچھا لگانا
وہ سکتا ہے کہ اس کی جان بچے۔ ایک نفیر کے پاس درہم ہے اگر اپنی جان پر مبر کر سکتا ہے تو ایثار افضل ہے ورنہ
اپنی ہی جان پر خرچ کرنا بہتر ہے۔

القاعدۃ الرابعۃ التالیج تابع۔ تابع رہتا ہے بیان کے ناعدہ میں اول۔ اس لیے اس پر حکم مستقل اور رہنا

نہیں ہو سکتا جو حل اپنی ماسے جدا نہیں ہو سکتا اور نہ ہیہ۔ اور طریق اور پانی زمین کی بیج کے ساتھ باک ہو سکتا ہو نہ تھا۔ حل کے
قتل میں کفارہ نہیں ہے اور حل کی نفی پر لعان نہیں ہے۔ حل بے مالکے آزاد ہو سکتا ہو اگرچہ مینہ کے اندر پیدا ہو دے
اور اسی شرط پر اس کے لیے وصیت ہو سکتی ہو اور وہ کیسکی وصیت ہو سکتا ہو اور جانور کے حل کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر سبب
مقتول بیان کرے تو اس کے لیے مہم بھی ہو سکتا ہے اور زندہ پیدا ہو دے تو وارث بھی ہو سکتا ہے۔ کسی نے حل پر
مارا اور وہ نکل پڑا تو غرہ اس کے وارثوں میں تقسیم ہوگا۔ (غرہ ویت حل) آدمی میں حل مدت کم ہے کہ ہر مہینہ میں اور
جانور میں جو جانچنے والے مدت مقرر کریں تو اس کے لیے مہم ہو سکتا ہے گو سبب مقتول اس کے لیے بیان نہ کیا ہو۔ حل کا
نسب ثابت ہوتا ہے۔ دیون مدت زمین ترک کرے اور عادی دید سے تو مدت باطل ہو جائیگی کیونکہ مدت دین کی صفت
ہو اور صفت موصوف کی تابع ہوتی ہے سو دین سے جدا اس کے لیے حکم نہیں ہو سکتا ہے۔ اور مال وجودہ ساقط کر کے
تو اس کو اختیار ہے کہ اس کا حق ہے۔ (راہن نے بامرتن نے) حفاظت زمین کا حق ترک کر دیا تو صحیح ہے۔ دائن نے
کفیل کو بری کیا تو صحیح ہے۔ ثانیہ متبوع ساقط ہو تو تابع بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ جسکی نماز حیون میں ساقط ہوئی ہو نہ
معمولی بھی ساقط۔ وقوف عرفات جسکا ساقط ہو گیا رمی جرات اور فزوفہ میں شب گزاری ساقط ہو گئی کہ ہر اس کے
تابع ہیں۔ خراج کے دفتر میں جگانام ہے مثلاً لشکر اسلام اور علماء اور طالب علم اور مفتی اور فقہاء تو اس کے بعد واکمی اولاد
کا بھی نام رہیگا تا کہ رغبت ہوئے کیونکہ تکبیر تحریر میں اور تلبیہ میں اپنی زبان ہلاتا ہے۔ اور قرآن کی کو ضرر نہیں ہے
اور بروز غرگنا آدمی اپنے سر پر استرہ پھرائے گا۔ تنبیہ اصل جب ساقط ہوئے تو فرع بھی ساقط ہے۔ امیل کو بری
کیا تو کفیل بھی بری ہے نہ اس کے عکس۔ فرع ثابت ہوتی ہے گو اصل ثابت نہ ہو۔ کما زید کے جو ہزار روپیہ عہد پر ہیں میں
اس کا ضامن ہوں اور عہد اسکا انکار کرتا ہے جب زید دعویٰ کرے گا تو یہ ضامن دیگا نہ عہد زید خلع کا مدعی ہے اور
عورت منکر ہے مال ثابت نہ ہوگا اور عورت بائن ہو جائیگی۔ بین اپنا غلام زید کے ہاتھ بچا جو اس نے آزاد کر دیا اور
زید انکار کرتا ہے غلام آزاد ہو جائے گا۔ اور مال لازم نہ ہوگا۔ میں غلام کو اوس کے ہاتھ بچا غلام منکر ہے تو غلام باوجود
آزاد ہو جائیگا۔ اثنا ثلثہ تابع متبوع پر قدم نہیں ہوتا ہے۔ مقتدی امام سے پہلے تکبیر تحریر نہیں کر سکتا ہے اور نہ کوئی
رکن پہلے کر سکتا ہے۔ الزابۃ تابع میں ایسی چیز کی حاجت ہوتی ہے کہ اگر کسی میں اسکی حاجت نہیں ہوتی ہے یعنی
کسی کام میں مٹنا ایسے امر کی حاجت ہو جاتی ہے کہ قضا اسکی حاجت نہیں ہوتی ہے۔ شریک نے اپنا حصہ غلام کا
آزاد کر دیا اور دوسرے کا حصہ خرید لیا تو جائز نہ ہوگا اور وہ اپنا کسی طرح منتقل بھی نہیں کر سکتا ہے مگر معتق نے ضمان ادا
کر دیا تو اس کے حصہ کا مالک ہو جائے گا۔ غلام غصب کیا اور غلام بہاگ گیا مالک نے اس سے ضمان لے لیا تو غلام کا

نماز حیون میں ساقط ہوئی ہو نہ

ایک ہو گیا اور قصداً خریدار جائز نہ ہوگا اور فضول نے ایک عورت کا ہر نام نہی نکاح کر دیا پھر زوج نے اسکو اپنے نکاح کے لیے وکیل بھی کیا اور کہا کہ میں نے تیرا نکاح کیا ہوا تو دیا تو وہ نکاح نہ ٹوٹے گا۔ یہ فضول نے اسی عورت سے ہراسکا نکاح کر دیا تو نکاح اول فسخ ہو گیا کیوں کہ گون خرید سے اور بائع کو حکم کیا کہ نہ سے یہ قبضہ کر لے سچ ہوگا اور اگر قبضہ نہ کرے حکم کیا کہ بائع اگر اس میں ہر دسے تو صحیح ہے کہ بائع مشتری کا وکیل باقبض نہیں ہو سکتا اسبہ اور ضمان ہو سکتا ہے۔ بے وکیل کوئی چیز خریدے اور کسی کو وکیل باقبض کیا وکیل نے اپنا اختیار نہایت سادہ طور پر نکاح اختیار دیتا رہا۔ اور اگر وکیل نے دیکھ کر قبضہ کر لیا تو موکل کا خیال بدیت ساقط ہو گیا اور اسی قاعدہ میں ہے کہ ابتداء اسکی اجازت (مثلاً بیع بالیارین) کافی نہیں ہوتی ہے اور اتنا کافی نہ جاتی ہے۔ امام نے قاضی کو (خلیفہ) نائب بنانے کا اختیار نہیں دیا تھا پر اس نے کسی کو نائب بنایا اور اس نے فیصلے کیے اور اوس میں کیا قبضہ ہوئے کی ہے اور قاضی نے اس کے فیصلے جاری بھی کر دیئے تو صحیح ہو گیا۔ وکیل بابیع دو سرے کو وکیل نہیں کر سکتا پراگر فضول وہی چیز خریدے کہ جسے وکیل کا یہ وکیل ہو اتنا تو اسکو جائز کر سکتا ہے۔ تو بیع فضولی ابتداء جائز نہیں ہے اور انتہاء جائز ہو سکتی ہے۔ قاضی کو ہفتہ میں صرف دو دن کام کرنے کا اختیار ہے اس نے اور دنوں میں بھی کام کیا اور اسکی نوٹ کے دو دن آگئے تو جائز ہو گیا۔ فاسق ابتداء تا حدی ہو سکتا ہے۔ یہ ابتداء اول تھا پھر فاسق ہو گیا مغزول ہو جائے گا۔ ما دون بہاگ گیا تو اس پر خبر ہوگا اور این کو اجازت دی صحیح ہے۔
 القاعدۃ النجاستہ۔ امام رعیت پر مصلحت سے کام اور احکام جاری کرتا ہے۔ جس مقتول کا کوئی ولی نہ ہوگا امام قاتل کو معاف نہیں کر سکتا ہے یا قصاص نہ کرے یا صلح کر لے گا کیونکہ امام بشفقت نگران رہتا ہے اور سختی کے لیے معافی میں کچھ شفقت نہیں ہے۔ حضرت عمر کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے مال پر ایسا مقرر ہوا ہوں کہ تمہیں کے مال پر جوہ انی مقرر ہوتی ہے بجز حاجت ہوتی ہے تو میں اسی میں سے لیتا ہوں اور بعد فراغت واپس کر دیتا اور تو نگر ہوتا ہوں تو کچھ نہیں لیتا ہوں۔ اور حضرت عمر نے عمار بن یاسر کو ناز اور جبار پر بھیجا اور عبداللہ بن مسعود کو قاضی کیا اور بیت المال دیا اور عثمان بن حنیف کو زمین کی پیمائش پر مقرر کیا۔ اور ان کے لیے ایک بکری بیت المال میں سے مقرر کی نصف اور بیٹ عمار کے لیے اور ایک ربع عبداللہ کے لیے اور ایک ربع عثمان کے لیے۔ میں اور تم اس مال میں بمنزلہ ولی تمہیں کے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو تو نگر ہے وہ دعوت کرے کہ مذکورہ اور جو فقیر ہے بجاہت دوستوں کہائے اور خدا کی قسم جس سرزمین میں ہر روز ایک بکری بچائے بہت جلد ویران و تباہ ہوگی۔ اسی لیے امام کو اور دن سے زیادہ لینا جائز نہیں ہے اور زیادہ اور

برابر لینا امام کی طرح چہرے پر لپٹنے خواہشوں میں مصروف نہ ہوئے۔ اور اپنی کار پر دوزخ کی لپٹے اور ان کی مددگاروں کے لیے
 وظیفہ بھیجتے دستور مقرر کر کے کہ ان کو کافی ہو دے اور اہل حقوق کو دیکر جو بچے وہ مسلمانوں کو تقسیم کر دے اور جو کم
 ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اوس سے حساب لیگا۔ زلیح نے مال بیت المال کو چار قسم میں اکر دیا کہ سب کے ہر قسم کے لیے ایک
 بیت مقرر کیا جاسے اور ایک دوسرے سے ملنے نہ پاوے کہ ہر قسم کا حکم جدا گانہ ہے اور امام پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ
 سے ڈر کر رہے اور ہر مستحق بقدر حاجت دیوے نہ اوس سے زیادہ اب اس میں کمی ہو جائیگی تو اللہ حساب لینے والا ہے۔
 حضرت ابو بکر نے لوگوں کو مال برابر تقسیم کر دیا اوس نے لوگوں نے اکر کہا کہ تم نے سب کو برابر حصہ دیا حالانکہ ان میں بہت
 ایسے ہیں کہ ان کو فضیلت ہو اور سبقت ہو اور قدامت ہو اگر ان کو بلحاظ ان کی فضیلت دیا وہ دیتے تو بہتر تھا حضرت نے
 جواب دیا کہ فضیلت اور سبقت اور قدامت پر فکر کسی نے نہ کیا یا نہیں اور یہ میں نے شیخ سے سنا کہ اوس کا حق ثواب اللہ تعالیٰ پر ہے
 اور یہ معاش ہے اس میں بہ نسبت لوگوں کی کے برابر ہی بہتر ہے۔ اور جب حضرت عمر ہوئے تو انہوں نے اہل فضیلت کو
 بہ نسبت اور دیکھنے زیادہ دیا اور کہا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ ۱۰۰ اور
 جنہوں نے اور دیکھنے ساتھ رہ کر کہا کیا برابر نہیں ہو سکتے ہیں سو ہماری اور ان کا جو سابق اور قدامت دے
 میں اہل بر میں ہوں یا انہوں چار ہزار درہم مقرر کیے اور جو اوس نے کم میں ان کو ان کے رتبہ کے موافق مقرر کیا
 عشر اوس کے لیے مقرر کیا کہ اوس کے تحصیل پر عامل ہے جائز ہے غنی ہو یا فقیر ہو۔ اگر وہ فقیر ہے تو جائز ہے سلطان پر
 ضمان نہیں ہے اور اگر تو گھر سے نہ تو سلطان بیت المال خراج میں سے بیت المال صدقہ کے لیے ضمان دینا مقرر کر
 دیا جاسے۔ تنبیہ جو کام امام کا مصلحت پر ہے تو موافق شرع کے ہو تو جاری ہو گا ورنہ نہ ہو گا۔ اور امام جب تک کہ حق ثابت
 نہ ہو کسی کے کچھ نہیں لے سکتا ہے۔ سلطان نے حکم دیا کہ شہر میں سے کچھ زمین پر مسجد کے لیے دو کا میں بنائی جائیں
 یا اپنی مسجد بڑھائیں اگر وہ شہر جاد سے فتح ہوا ہے اور راستہ میں بھی کچھ وظیفہ اور ہرج نہو گا تو ان کو حکم سلطان
 کی تعمیل بجالائیگی اور صلح فتح ہوا ہے تو اوس میں ان کو ان کے حقوق بدستور قائم رہیں گے حکم سلطان تعمیل نہیں ہو سکتا
 ایک شخص کے نام پر عطا وظیفہ دفتر شاہی میں لکھا ہوا ہے دیکھو کہ مر گیا آپس میں صلح ہوئی کہ ایک کا نام
 دفتر میں لکھا جائے اور دوسرا بے نصیب رہے اور جب کا نام دفتر میں ہے وہ اس کو کچھ دینا رہے تو یہ صلح باطل ہے
 اور بدل صلح واپس اور عطا دیکھو کہ مر گیا جس کا نام دیوان میں لکھا ہوا ہے۔ کیونکہ عطا امام کے مقرر کرنے سے
 ہوتا ہے نہ اس میں رضامندی سے۔ مگر سلطان اوس شخص کو خریدے تو وہ باطل حکم کے استحقاق کا محروم کرنا اور غیر مستحق
 کو اس کی جگہ مقرر کرنا۔ تنبیہ۔ قاضی مال غنیمت میں اور ترک اور وقف میں صلح یہ کام کر دینا اور صلح نہ کرنا۔ وصیت نامہ

کہ ثلث مال سے غلام خرید کر آزاد کیا جائے اور بعد وصیت کے معلوم ہو کہ دو ثلثہ دین مین پڑا ہوا ہے تو قاضی کا غلام خرید
اور آزاد کرنا نہ ہو۔ جسے کہ کوئی وصیت پر عمل متعذر ہو گیا۔ کیونکہ دین کے بعد ایک ثلث ہی باقی ہے۔ وصیت کی کفالت بہر
کے فقر اگر میرے مال مین سے سو روپیہ دینا اور اس شہر مین ایک شخص پر اس کا قرض آتا ہے وہی دانتیک جاسکا
کہ بہت دور ہے اب اس شہر کے قاضی نے قرضدار کو حکم دیا کہ فقرا پر اس کا تقسیم کر دے۔ اور پنے قرض فقر کو دینا
تو اس پر وصیت بدستور باقی رہی اور اس پر قرض بھی باقی رہا کیونکہ حکم قاضی ہوا فق شرع نہ تھا جو شرط واقف کے
ملاقات ہو وہ حکم قاضی باطل ہے قاضی نے غیر کو بے کفو سے نکاح کر دیا جائز نہیں ہے۔ دیوار راستہ پر چمک گئی اور
کسی نے مالک کو خبر دی اب قاضی نے مالک کو بری کر دیا مجمع ہوگا۔

قاعدہ سادہ۔ حدود شہیتہ ساقط ہو جاتے ہیں۔ سیوطی نے بسند ابن عدی کے بعد اثنابن عباس سے
اور ابن ابی نعیم سے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ جانتا کہ ہر سکے حدود ساقط کرتے رہو اور ترمذی اور حاکم نے
حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ مسلمانوں سے حدود جب تک ہو سکے معاف کرتے رہو اگر مسلمان کے لیے کچھ بھی
رستہ رہا تو اس کا رستہ چھوڑ دو کہ امام خلا سے سزا جاری کرے بجز زمین ہے بلکہ بترہ یہ ہے کہ خطا سے معاف
کروے اور طبرانی نے عبد اللہ بن مسعود سے موقوف نقل کیا ہے کہ حدود اور قتل جب تک کہ ہو سکے معاف کرتے
رہو اور در حدود ویر سب علما کا اجماع ہے اور حدیث متفق علیہ ہے اور ائمہ نے اس کو قبول کر لیا ہے۔ اور شہید
ثابت کے مشابہ ہوتا ہے ثابت شہید و قسم ہے مشہور فی الفضل اسکو شہیدہ اشتباہ کہتے ہیں اور شبیہ فی الجہل۔
اصل اسکے لیے کفالت اور حرمت مین اسکو شہید کہنے کے لیے غیر دلیل کو دلیل جان لینا اور اسکو ظن ہوا نہ اصلاً
نہیں ہے۔ مثلاً اسکو ظن ہو کہ میری بیوی باندی چھ پر طلاق ہے یا باندی کی باندی یا دادا کی باندی یا دادا کی
کی باندی یا کسی نے اپنی جو کو تین طلاق دی ہے یا (بائیں علی المال) قطع مال یا ام ولد جو آزاد ہو گئی ہو عدت مین
جلال ہے۔ یا غلام نے اپنے مولاک کی باندی کو حلال یا یا مہتمن نے باندی سے نہ کہ نہ کو حلال یا یا جس نے کسی کی باندی
کو عاریت لیکر گدی کیا تو اس سب صورتوں مین وہ یہ کہنے کہ مین نے یہ جانتا تھا کہ میری باندی چھ پر طلاق مین حدود ساقط ہو اور
جو کہا کہ مین جانتا ہوں کہ یہ میرے لیے حرام مین تو حدود واجب ہو گئی۔ وہ وہ مرد و عورت یہ کہ مین کہ ہم دونو حرام جانتے
ہیں تو دونو پر حرام ہے اور جو ایک کہے کہ بکھو طلاق کا ظن تھا اور وہ سر پر کہے کہ تو کسی پر یہی حد نہ ہوگی۔ اور شہید نے
الحل چھ جگہ مین ہے۔ بٹیک کی باندی۔ کناریہ سے مطلق ہائیں بائیں اپنی باندی بیچے اور تسلیم سے پہلے اس سے محبت
کی۔ جو باندی زوجہ کا رہے اور زوجہ کے تسلیم سے پہلے اس سے محبت کر لی۔ اور وہ مہتمن مشرک ہو۔ اور مرد جو نہ

کہ اسکو مرتن سے محبت کیا ہو۔ ان مواضع میں کہ حرمت کا علم ہو تب ہی حد نہیں ہے کیونکہ شبہ پر مانع حد ہے وہ نفس معلوم
 میں ہو۔ اور اسی قسم ثانی میں غلام افون مدین کی باندی بھی اور مکاتب کی باندی بھی ہے اور وہ باندی کہ
 بائع نے بیع فاسد کر کے مشتری کے قبضہ میں دیدی ہو۔ اور حسین مشتری کو اختیار ہو اور وہ اسی کی باندی کہ اسکی
 رضاعی بہن ہو اور استبراس سے پسند اسکی باندی اور اسکی وہ زوجہ کہ مرتد ہو کر اسپر حرام ہو گئی ہو یا اسکی وہ زوجہ
 کہ او سے اسکے بیٹے سے محبت کرائی ہو اور اسکی وہ زوجہ کہ اسکی ما کے ساتھ اسنے جامع کیا ہو۔ اور ایک شبہ ایام
 صاحبہ رضاعت میں وہ شبہ برنی العقد ہے کہ حرام عورت سے عقد کیا اور محبت کی گو حرمت کا علم ہو تو جس نے بے گواہوں
 کے نکاح کیا اور پھر بھی حد نہیں ہے اسد و جس عورت کی محبت نکاح میں اختلاف ہو وہ بھی شبہ ہے۔ اور دو اکے لیے
 شراب پینا۔ اور حدود کی تعمیل ہو کالت جائز نہیں ہے۔ اور حدود کے اثبات میں دلیل کرنا اس میں اختلاف ہے۔ اور
 اسی حد میں نورتن کی گواہی جائز نہیں ہے اور نہ اس میں قاضی دوسرے قاضی کو خطا بھیج سکتا ہے اور نہ اس میں
 شہادت فروغ کی ہو سکتی ہے۔ اور حد کہ اس میں دلت گزر گئی ہو سوا حد قذف کے گواہی نہیں لیا سکتی ہے۔ پر جب
 عدالت بہت دور ہو تو گواہی لیا سکتی ہو اور شبہ دالے کا اقرار حدود داخلہ میں صحیح نہیں ہے مگر اس میں کہ مال دینا یا مال
 (سرقہ) اور حدود میں قسم نہیں لیا سکتی ہے کہ خوف نکول ہے کہ قاذف ہو تو شبہ اسکو را کر دینگے اور قسم نہ لین گے
 اور حدود اور قصاص میں کفالت نہیں ہوتی ہے۔ قاذف مقذوف کے اقرار یا زنا پر دو گواہ دو مرد یا ایک مرد اور دو
 عورت لایا تو حد نہ ہوگی۔ اور تین گواہ نہ پھر لایا تو وہ بھی اور گواہ بھی حد ہو گئے۔ اور اپنے باپ دادا کے اور دادا کے
 مال چور نے میں حد نہیں ہے اور زوج زوجہ یا زوجہ زوجہ کا مال چور کے یا غلام مولا کا مال چور سے یا مولا غلام کا مال چور سے
 یا اس گھر میں مال چور اسکے اور تین آدمی کی اجازت سے حد نہیں ہے۔ اور جس چیز کی اصل مباح ہو اسکی کچھ مری
 میں حد نہیں ہے مثلاً کھانسی جو گھر میں سے چور ہے۔ چور نے دعویٰ کیا کہ مال مسروق میری ملک ہے گواہ ثابت کیا
 اسکو قصاص ظیف کہتے ہیں اور زانی نے دعویٰ کیا کہ یہ عورت میری زوجہ گواہ ثابت نہیں کیا اور جانتا بھی نہیں ہے
 تو حد نہیں ہے۔ تنبیہ قول مترجم۔ حدود میں ایسا ہی مقبول ہے کہ جیسا اور مقدمات حقوق میں اور بہتر ترجمہ عبارت مجلی کا
 بدل ہے اور حدود بدل کلام میں ثابت نہیں ہوتے ہیں جب شہادت علی الشہادۃ اور کتاب القاضی الی القاضی سے
 ثابت نہیں ہوتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ ترجمہ کلام مجلی کا بدل نہیں ہے اور حاضی اسکی زبان ہی جانتا ہے اور
 یہ مترجم جانتا ہے تو مترجم کا بیان نہ بدلا بلکہ اصلاً اسی شخص کا بیان ہے کیونکہ ہم اسکی شناخت سے عاجز ہیں لہذا ترجمہ
 پر مدار کر کے ہے۔ جب اقرار مدعیہ نہ ہو تو لایا شہادت پر مدار کر رہتا ہے تنبیہ القصاص کا حدود۔ مثل حدود قصاص

حدود قصاص میں کفالت نہیں ہے۔ قاذف نکول کا حکم نہیں ہے

فی حد

ہو شہر سے ساحل پہنچا اور جسطرح حد وثابت ہوتے ہیں وہ بھی ثابت ہوتا ہے۔ سوتے ہوئے کو فوج کیا اور کہا کہ میں نے اس کو
 مردہ فوج کیا تھا تو قصاص نہ ہوگا دیتے آسے گی۔ اور حکم قصاص ہونے کے بعد قاتل جنوں ہو گیا تو قصاص ساقط اور دیت
 واجب کسی نے کہا کہ بھگو قتل کروا دیتے قتل کیا تو قصاص نہ ہوگا اور صبح یہ کہ دیت بھی ہوگی۔ میرے غلام کو یا میرے بہن
 کو یا میرے بیٹے کو یا برے باپ کو قتل کروا دیتے کیا تو سوا، غلام کے سب میں دیت ہوگی اور غلام میں کچھ بھی نہیں
 اور چوٹے بیٹے کے قتل میں قصاص ہے۔ قاتل کو یہ علم نہیں ہے کہ دائیں قتل ہی نہ کہے لیے مخون الدم ہو مخونہ ہو۔ میں
 آدمیوں نے کئی قتل کیا اور توبہ کر کے یہ گواہی دے کہ دل نے ہکو معاف کیا تو یہ گواہی قبول نہیں ہے پھر دوا گواہ گزرتا
 تو یہ میرا خون نہیں معاف ہوگا۔ قصاص ہوا سے سات مسئلہ قتل حدود ہیں۔ ۱۔ قاضی قصاص اپنے علم پر کرتا ہے نہ سزا
 ۲۔ حدود کی وراثت نہیں قصاص میں وراثت ہے۔ ۳۔ حدود میں گو قذف ہو عفو نہیں ہو سکتا اور بھگو قتل میں ہو سکتا ہے
 ۴۔ تادی ایام قتل کے شہادت کی مانع نہیں ہے اور حدود میں مانع ہو اور قذف میں بھی مانع ہے۔ ۵۔ گواہ کے اشارہ
 اور لکھنے سے قتل ثابت ہوتا ہے نہ حدود۔ ۶۔ شفاعت قتل میں قبول ہے نہ حدود میں۔ ۷۔ سوا اور قذف کے سبب حدود میں
 دعویٰ مرد و زینین ہے اور قصاص میں دعویٰ ضرور ہے۔ تبلیغ شہرہ سے بھی تعزیر ثابت ہوتی ہے اسی لیے تعزیر قتل مان ثابت
 ہوتی ہے اور آدمین طرف بھی ہوتا ہے اور کول سے حکم ہوتا ہے۔ اور شہرہ سے سوا کفارہ انکار کے سبب کفارہ ثابت ہوتا ہے
 قاعدہ سا بھہ۔ عرض آزار پر قبضہ نہیں ہو سکتا ہے اگر کوئی غصب کر لے تو ضمان نہیں ہے گو بچہ ہی ہو کسی کا بچہ غصب
 کر کے لے گیا اچانک یا بخار سے مر گیا یا ضمان نہیں ہے۔ بچل سے یا سانپ کے کاٹنے سے یا میسی جگہ بچانے سے کہ وہ ان
 امراض بخار وغیرہ بہت ہیں مر گیا تو ضمان نکال ہے نہ ضمان غصب عاقلہ پر غاصب کے دیت ہے۔ اور جر کیس کا مال تلف کر
 تو ضمان دیگا اور غلام غصب اطلاق میں دونوں ضمان دیگا۔ حرہ سے یا شہرہ کی طی اور جل رہ گیا اور زچگی میں
 مر گئی تو دیت ہوگی۔ حرہ اگر زنا پر راضی ہو گئی تو زانی پر عہد نہیں ہے اور زانی کو کاہتے تو نہ مبرا ہو اور نہ حد ہے ایک
 عورت پر دو دعویٰ ہیں اور وہ ایک کے گھر میں ہو یا ایک نے اس سے صحبت کی ہے تو وہ ہی مستحق ہو کہ بہرہ اس کے عقد کے
 بہت کی دلیل ہے اور زوجہ اور جو اس کے پاس ہو وہ زوج کے قبضہ میں ہے۔ ایک گھر میں عورت ہو اور وہ اس کو اپنی جو رہ
 کہتا ہے اور ایک شخص خارج اس کا مدعی ہے اور عورت اس کی تصدیق کرتی ہے تو حکم گروالی کے لیے ہوگا۔ اس سے حرہ پر
 قبضہ بھالفت مان ثابت ہوتا ہے۔

تادی ایام
 وراثت مرد و قصاص

زمانہ زینین
 ایک مرد و زوجہ

قاعدہ ثامنہ جب دو امر ایک شخص کے کہ جکا مقصود ایک ہی ہو مختلف نہوا ایک دوسرے میں داخل ہو جاتے ہیں۔
 جب حد ثانی اور جنابت باجنابت اور میں مباح ہی جنس کا فی ہے۔ محرم نے سوا زوج کے مسائل کیا اور ایک

در لازم ہوگا کیونکہ دلی دوا دایمی ملک پر وارد ہوئی ہے اور مشتبہ الاشتباہ جو تو ہر دلی پر ہر ہے کہ ہر دلی ملک غیر ہے
 اول مثلاً بیٹے کی باندی سے دلی کی اور ثانی مثلاً ایک شریک نے مشترک باندی سے دلی کی۔ باندی سے زنا کر کے اسکو
 قتل کیا تو حد اور قیمت دونوں لازم ہیں کہ وہ قتل جہادہ ہیں۔ ازرحہ سے زنا کیا اور قتل کیا تو حد اور قیمت ہے۔ بالغ بکر
 سے زنا ہے شہرہ کیا یا زنا بکارت کیا اگر وہ بھی راضی تھے تو دونوں پر صرف حد ہے اور نہ بکارت کے لیے کچھ ہے اور نہ جہر ہے
 اور دعوئی شہرہ ہے تو حد نہیں ہے اور بکارت کا پکیر حوض نہیں ہے جہر عقلم یعنی دلی کا فہان لازم ہوگا اور عورت بکر لگا کر
 اور دعوئی شہرہ بھی نہیں ہے تو ادیسر حد ہے نہ عورت پر اور نہ جہر بھی نہیں ہے اور دعوئی شہرہ جو کسی پر بھی حد نہیں ہے
 اور ایسی صفیہ بکر کو جماع ہو سکتا ہے تو سوا سے سقوط ارش کے اسکا حکم مثل گبیہ ہے اور جو قابل جماع نہیں ہے اور پیشاب
 نہ روک گیا تو ثلث دیت ہی ہے اور نہ جہر بھی ہے اور نہ حد نہیں ہے نہ صرف دیت ہی۔ حیثیت کی گئی مثلاً عضو قطع کیا اور پھر تکرار کیا
 تو نہ اصل نہ ہوگا پھر اگر خطا ہو اور زخم عضو چھو یا نہ ہو اور یہ سب صورتیں ہیں۔ کیونکہ قطع عضو کیا اور قتل کیا تو دونوں بائد
 لیت یا دونوں خلیفین یا ایک عداوت برسر انطا ہے اور ثانی دلی الہیہ یا بعد البرء ہے۔ اور مستعدہ سے شہرہ دلی لیا تو دوسری
 حد لازم ہوگی حدت ثانیہ و از حد دلی ہو جو حدت اولی الہیہ یا کوئی اور ہو کیونکہ مقصود حاصل ہے۔

القاعدة التاسعة کلام پر جب تک ہو سکے عمل کرنا بہتر ہے نہ اسکا چوڑا دینا اور نہ لاچار محل چوڑا دیا جائیگا جب حقیقت
 متعذر ہو تو مجاز لیتے ہیں۔ اس درخت میں سے میں کچھ نہ کھاؤں گا تو جو آدمین پہل وغیرہ پیدا ہوتا ہے اس کے کمانے سے
 حاش ہوگا یا اسکی قیمت کمانے سے تو حاش ہوگا۔ کما کہ آتا نہ کھاؤں گا تو جو اس سے روٹی وغیرہ بنتی ہے کمانے کا حاش
 ہوگا۔ اور اصل درخت یا انکا یا تو حاش نہ ہوگا۔ اور جو چیز شرعاً یا عادتاً متروک ہے وہ متعذر ہے اور حقیقت اور مجاز دونوں
 متعذر ہوں اور لفظ مشترک ہو اور کسی معنی کو ترجیح نہیں ہو سکتی ہے تو محل ہوگا کہ امکان عمل نہیں ہے۔ اول۔ مثلاً جو عورت
 کہ اسکی جہر وہ اپنی باپ کی بیٹی مشہور و معروف ہو اسکو میہ کتنا ہو کہ میری بیٹی ہو تو یہ کہیں اسپر حرام نہیں ہو سکتی ہے۔ اور
 کافی۔ اپنے مولا کے لیے وصیت کی اور اسکے وہ مولیٰ ہیں جنہوں نے اسکو آزاد کیا اور وہ مولیٰ بھی جنکو اسنے آزاد کیا ہے
 تو وصیت باطل ہے کہ اسپر عمل ممکن نہیں ہے۔ اور اگر اسکے آزاد کرنے والے ہیں اور انکے آزاد کرنے والے بھی ہیں تو
 اسکے آزاد کرنے والوں کو وصیت لیکل کہ یہ معنی حقیقی ہیں نہ انکے آزاد کرنے والوں کو اسنے اپنی ایک زوجہ کو کہ اگر انکو
 باطلاق ہو وہ بولی کہ میں طلاق کافی ہے اسنے کہا تو ہی طلاق میری دوسری زوجہ پر ہے اسنے کہا تین تیر یا دہر
 اور باقی دوسری پر تو دوسری کو طلاق ہوگی کیونکہ شریعت نے زیادہ کو باطل کیا ہے۔ اسکا واقع کرنا ممکن نہیں ہے
 اپنی جہر کو اور اجنبیہ کو طلاق میں جمع کیا تو طلاق کسی پر بھی ہوگی اس طرح اگر حیثیت النکاح اور فاسدۃ النکاح کو جمع کیا

توضیح نکاح بر طلاق نہی کی کہ کو فاسدۃ الکام مثل انبیاء ہو۔ اپنی اولاد پر وقت کیا اور لاؤ کہ اولاد میں سے پیرا ولا کی اولاد ہے تو انہی کو وقف ہو گا
 قاعدہ عاشعہ الخراج النعمان۔ یہ حدیث صحیح ہو۔ احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر
 حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں اور کسی نے اس کا سبب بھی بیان کیا ہے کہ ایک غلام کسی نے خریدا اور بہت دن
 تک اس کے پاس رہا پھر اس میں عیب نکلا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر آیا اور ناش کل حکم فرمایا کہ
 واپس کر دو اب بالغ نے عرض کیا کہ مدت اتنی میرا غلام مشتری کے پاس رہا اور کا خدمت کیا فرمایا الخراج النعمان۔
 خراج بوض ضمان کے گیا۔ خراج غلام (یعنی منفعت پیدا دار) ہو۔ مشتری نے جو اس مدت تک منفعت خدمت لی اور عیب
 پر مطلع ہوا جو بالغ کے پاس تھا اور اس نے ظاہر کیا اب واپس کر کے تمام قیمت بالغ سے واپس لے لے اور منفعت بھی
 حاصل کی کیونکہ وہ اس کی ضمان میں تھا اگر ہلاک ہو جاتا تو اسی کی ہلاک ہو جاتی۔ (اور مشتری نے جو اس مدت
 میں غلام کو نفقہ اور لباس دیا وہ بوض اس (خراج) منفعت خدمت کے ہوا) اور جو کچھ کسی خیر میں سے پیدا ہو سکے
 وہ خراج ہو مثلاً درخت کا خراج اس کا پہل ہے اور چوہاں کا خراج اس کا دودھ اور فصل (دیغہ) ہے۔ جو زیادہ کہہ جا ہو
 اور حاصل میں سے پیدا نہ ہو وہ بالعیب واپس کرنے کا مانع نہیں ہے مثلاً غلام پیدا دار جو مشتری کے لیے سپرد ہوتی ہے
 اور اس کو مفت ملنے میں کچھ ضرر نہیں ہے کہ وہ بیع کا جز نہیں ہے کہ قیمت اس کا مالک نہیں ہوا بلکہ انعام (مثلاً نفقہ
 دیغہ) مالک ہوا ہے اور اسی لیے بیع سے حرج حاصل ہو وہ مشتری کے لیے حلال ہے۔ جیسا حدیث میں ہے مشتری
 کے قبضہ سے جو زاد منافع بیع سے بالغ کے پاس پیدا ہو سے میں وہ بالغ کے ہیں اور غاصب غصب کے منافع کا
 نعمان نہ لگا کیونکہ خراج ملک پر ہوتا ہے اور غاصب مالک نہیں ہوتا ہے۔ اصل میں نے رو پر قبضہ کیا اور اگر دیا اور قبضہ نے
 ابھی قرض خواہ کو نہ دیا تھا تو قبضہ جو بیع حاصل کر لیا اس کو حلال ہے۔ بیع فاسد میں بیع میں بالغ کو حلال ہو گا مشتری
 کو۔ غصب اور امانت میں بیع غاصب اور امانت دار کو حلال نہیں ہوتا کیونکہ یہ دونوں مالک نہیں ہوتے ہیں۔ وہ اصل سے
 مستعین ہو یا نہ ہو۔ اور اگر فساد ملک ہو تو اس چیز کا بیع حلال ہو گا جو مستعین نہیں ہوتی (مثلاً نفقہ) اور اس خبر میں کہ مستعین ہوتی ہے
 قاعدہ حادہ عشر۔ جواب میں سوال مذکور ہوتا ہے۔ کسی نے کہا اگر زیادہ اس گھر میں اسے تو اس کی جو رد پر طلاق ہے
 اور اس کا غلام آزاد ہے اور اس پر بیعت اللہ کا حج ہے زید سے سن کر کہا کہ (نعم) ان جو تو اس سب پر اس کی قسم ہو گی۔
 اس لیے کہ جو اب میں وہ سب داخل ہے جو سوال میں مذکور ہوا۔ اور جو کہا کہ میں نے اس سب کو جائز کیا اور نعم نہ کہا تو
 کچھ قسم نہ تھی۔ عورت نے حرد سے کہا کہ میں طلاق نہیں دے لو لا کہ نعم طلاق ہو جائے گی اور جو کہا کہ طلاق دے دے کہ نعم تو طلاق
 نہ تھی اس کے کیا گنا تو نے اپنی عورت کو طلاق نہیں دیا تو نے کہا (ہاں) ان طلاق ہو جائی گی کہ مستفاد کا جواب ثبات سے ہوتا ہے

اور غم سے ہوگا کہ وہ استغناء کا جواب نفی سے ہوگا کیا نعم مطلقیت ان میں سے طلاق نہیں دی۔ کیا کہ چہرہ پر ہر سے ہزار روپے
میں جھگو ویدواؤں سے ہنستے ہوئے کیا کہ ان پہا کیا تو نے توہر اور ہر پاس پر اس سے سوا ہندو ہوگا۔ عورت نے اپنی مرد کو
کیا کہ مجھ پر تو قسم کمالے اگر میں یہ چیزوں تو مجھ کو تین طلاق ہو مرد نے صرف یہ کہ مجھ کو تین طلاق ہے اور چہرہ نہ کیا تو چہرہ کو
جواب سوال کا متفق ہوتا ہے تو باتیں ہے یا نتیجہ ہو کہ نتیجہ ہوگا۔

قواعد تائید عشر۔ سکت ہر کوئی امر لازم نہیں ہوتا ہے۔ اجنبی کو مالک نے دیکھا کہ اسکا مال بیع رہا ہے اور منع نہیں کیا
تو وہ اسکا وکیل ہوگا۔ حاکم نے دیکھا کہ کسی یا مسترد تجارت کرنے لگے ہیں اور چپ ہو رہا تو یہ اذن تجارت نہیں ہے۔ اور اگر
دیکھ رہا ہو کہ شہر میں بیچتا ہو اور چپ رہا تو یہ میں باطل ہوگا اور رضامندی نہ ہوگی۔ اجنبی اسکا مال تلف کر رہا اور یہ چپ
دیکھتا ہے تو یہ اذن کی اجازت نہیں ہے۔ اپنے غلام کو ایک چیز میں بیچے دیکھا تو اجازت ہوگی۔ اپنی باندی کے کسی کو دلی کر
دیکھا تو وہ ساقط ہوگا۔ کسی کو اپنا مال تلف کرتے ہوئے دیکھ کر چپ رہا پھر اسکا کوئی عضو کاٹ ڈالا (تو ارش ساقط ہوگا)
ح کیونکہ اطراف انسان بجائے مال کے ہیں کسی کو اپنا مال تلف کرتے ہوئے دیکھا تو یہ رضامندی نہیں ہے (منفولی ہوگا)
ایک عورت نے غیر کوفے سے نکاح کیا اور دلی کتنے ہی مدت چپ رہے تو یہ رضامندی نہیں ہے اور عین کی عورت کتنی ہی
مدت تک چپ رہے رضامندی نہیں ہے۔ اور چپ دیکھنے سے عاریتہ ثابت نہیں ہوتی ہے۔ اور کئی مسئلہ ہیں کہ ان میں
سکوت بجائے قول صحیح کے ہو۔ ۱۔ دلی نے نکاح سے پہلے یا اس کے بعد اپنی باکرہ بیٹی سے اجازت مانگی اور وہ چپ
ہو رہی تو یہ اجازت ہو۔ ۲۔ اور مرد چپ ہو کر لیلے تو یہی اجازت نکاح ہو۔ ۳۔ باکرہ بائع ہوئی اور چپ رہی تو یہی
اجازت ہو۔ ۴۔ یہ قسم کمالے کہ نکاح کر دگی اور اس کے باپ نے نکاح کر دیا کہ یہ چپ دیکھ رہی ہے تو عانت ہوگی۔ ۵۔
جسکو عقد دیا وہ چپ ہو رہا تو رضامندی ہو نہ ہو ب لکاسکوت رضایہ۔ ۶۔ مویوب لہ نے یا مستحق علیہ نے مالک کے
رہبر و غفہ کر لیا اور مالک چپ دیکھ رہا ہے تو یہ از صدقہ کامل ہو گیا۔ ۷۔ وکیل چپ رہا تو وکالت ہوگی اور صراحتہ رو
کر لیا تو وہ ہو جائیگی۔ ۸۔ مقرر چپ رہا تو اقرار ثابت اور رد کر دیکھا تو وہ ہو جائے گا۔ ۹۔ مفوض ایہ نے جب دیکھا کہ
اوسکو کوئی مال سپرد کر دیا ہے تو تقویٰ میں ثابت ہو (امانت) اور رد کر دیکھا تو وہ ہو جائیگا۔ ۱۰۔ موقوف علیہ کا سکوت قبول
ہے اور رد سے رد ہو جائے گا۔ ۱۱۔ بیع بالتبیین میں بائع نے یا مشتری نے کیا کہ میں بیع ثابت کر لی اور دوسرا چپ رہا
تو بیع ہوگی ح بیع بالتبیین یہ ہے کہ آپس میں بہ اتفاق کر لیں کہ ہم نے بیع کیا ہے اور لوگوں میں ظاہر کر دین پر حقیقت میں
بیع نہیں ہے۔ ۱۲۔ ترک کیا گیا۔ ۱۳۔ مشتری یا قیارتے اپنے غلام کو دیکھا کہ معاملات بیع و شرک رہا ہے اسکا غلام
جاتا رہا۔ ۱۴۔ جس بائع کو حق ہے کہ بیع روک رکھے اس نے مشتری کو دیکھا کہ بیع پر قبضہ کر لیا تو یہ اذن یا تقبض ہے

سب حرام ہے۔ اور قیدی کو رخصت کر کے چھوڑنا اور جو میرہ خوف ہو کہ میری بھوک لگاؤ سکوکھ دینا میری حرام ہے۔
 (حکایت حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں ایک شخص تھے۔ ایک شخص ہم قوم اشعی نسب حاضر ہوا۔
 اپنا حال کہہ عرض کیا حضرت نے اسکو پانچ درہم دیے وہ لیکر چلا گیا۔ پھر اسی وقت مطلب آیا اور بہت ثنا کہی حضرت نے
 پچاس درہم دیے وہ لیکر چلا گیا۔ اب اس شخص سے کہا کہ مرد شریف اشعی نسب کو تو پانچ درہم دیے اور اس طرح کے پچاس
 درہم بہت تعجب ہے حضرت نے فرمایا کہ اشعی کو صرف کفان کے لیے دیے ہیں اور اسکو اسلئے دیے ہیں کہ اس زمانہ میں
 دشمن بہت ہیں ہمارے اجداد کی بھوسے خوش ہوتے ہیں بلکہ جو کرواتے ہیں اب اسکو جو پچاس درہم دینے تو میرا وہی
 تشریف کرتا ہو اور ان پر تحیات اور صلوات اور سلام کہتا ہو اگیا جو دشمنوں کے غم افک کا باعث ہو اس سے فقط ابھرنے کے
 لیے زیادہ دیا گیا۔) وہی ڈرتا ہے کہ قاصب مال لے لے گا تو اسکو کچھ دینا چاہئے کہ مال محفوظ رہے۔ جسکے پاس بقدر یہ تو
 موجود ہے اور وہ سوال کرتا ہے دیا جائے گا یا نہ دیا جائے۔ اس میں تردد ہی جو مدتہ غنی کو دیا جائے جو میرہ بہت ہے وہ بھی عیب تصور کیا جائے
 منجیر۔ جو کام حرام ہے اسکی خواہش اور طلب بھی حرام ہے کہ مرد مسلمین جائز ہے۔ ۱۔ سچا دعویٰ کیا فرض دار نے
 انکا کیا تو منکر سے حلف لینا جائز ہے۔ ۲۔ ذمی سے جرہ لینا حلال کہ اسکو دینا حرام ہے۔

قاعدہ خامس عشر جو شخص دقت سے پہلے کوئی چیز مانگے وہ اسے محرم رہتا ہے۔ اپنے مورث کو قتل کیا کہ میں وارث
 ہو گا تو بالکل محرم ہو گیا۔ اپنے عرض موت میں عورت کو تین طلاق دی کہ وارث نہ ہونے پر اسے تو وہ وارث ضرور ہوگی۔
 فرغواہ نے فرزند ار کو قتل کیا تو دین پورا ادا کرنا واجب ہوگا۔ اپنی جو رد کی محبت اسلئے ناگوار ہے کہ وہ وارث ہوگی
 اسکو روکے رکھا اب وہ مرغی تو میرہ اسکا وارث ہوگا۔ خلع کے لیے روکا اور اسنے خلع کر دیا تو خلع جائز ہوگا و اسلئے
 نبی کہ حین آئے نماز نہ پڑھے تو نماز تضا نہ کرے گی۔ سال سے پہلے مال بچہ یا مکہ زکوٰۃ لازم نہ ہوے تو نہوگی۔ فجر سے پہلے پیار
 ہونے کے لیے دواں تیار ہو گیا تو روزہ نہ کرنا جائز ہے۔ اسکا نظیر عریضت میں میرہ ہے کہ فاعل اپنے معمولات پر عمل کرتا رہا
 اب اسکی نیت ہو سکتی ہے اور جو پہلے اسکے اور نیت ہو تو اب معمولات میں عمل نہ کرے گا۔

قاعدہ سادس عشر۔ ولایت خاص ولایت عام سے زیادہ قوی ہے اسی لیے قاضی قیام رکے اور انکی کانکال نہیں
 کر سکتا ہو اور جب انکا کوئی دل نہیں ہو کر سکتا ہے کہ قاضی کا دور محرم ہو یا اسکی ماہو۔ اور دل خاص قصاص اور
 صلح اور شقت معاف کر سکتا ہو اور مشورہ کا باپ قصاص اور صلح کر سکتا ہے نہ معاف۔ اور قاضی مثل باپ ہے۔ اور قاضی
 صرف صلح کر سکتا ہو قتل اور نہ معاف۔ مال اور نکاح و نفقہ میں باپ اور دادا ولی ہیں اور صرف نکاح میں عصبہ
 اور ما اور زورم ولی ہیں اور ذمی صرف مال میں ولی ہے۔ ۱۔ باپ اور دادا کی ولایت وصف ذاتی ہے اگر کسی کو

راہ ولایت۔ ولایت عیادہ ساری

منزل کریں تو منزل نہیں ہو سکتے ہیں۔ ۲۔ ولایت وکیل عزل ہو سکتی ہے مگر موقوف کردہ یا وکیل خود اپنے کو موقوف کر دے۔ اور موقوف کو خبر کر دے۔ ۳۔ اور وصیت سے وصی اپنے کو موقوف نہیں کر سکتا ہے۔ اول ولایت علیا ہے۔ ثانیہ ولایت سفلی ہے۔ ثالثہ درمیان ہے۔ ۴۔ وقف کا ناظر۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ واکت ناظر کو موقوف کر سکتا اور خود اپنے کو موقوف کر دے اور قاضی پہلے اس کی موقوفی کا حکم لگا دے تو موقوف ہو جائے گا۔ ال تیمین وصی ہے تصرف کر سکتا ہو نہ قاضی۔ قاضی تیم وقف بنے طور خیانت موقوف نہیں کر سکتا ہے۔ اور ناظر کے ہوتے ہوئے کو قاضی نے پہلی کو مقرر کیا ہو قاضی وقف میں تصرف نہیں کر سکتا ہے۔

قاعدہ سابعہ عشر۔ جگمان کہ اور میں خطا ظاہر ہو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ عثمانی نماز نہ پڑھی اور اسی خیال سے وقت فجر تک ہو گیا نماز فجر پڑھ لی اب معلوم ہوا کہ وقت میں بہت گنجائش ہے نماز فجر باطل ہوگئی۔ اب اگر وسعت ہے تو عشا بھی پڑھے اور فجر بھی پڑھے اور وسعت نہیں ہے تو فجر اعادہ کر لے۔ گوجمان تھا کہ بانی ناپاک ہے وضو کر لیا اب معلوم ہوا کہ پاک نماز صحیح ہوگئی۔ گمان ہوا کہ یہ شخص نیکو کا مستحق نہیں ہے اور اس کو زکوٰۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ مصروف ہے تو باقی جمع ہو گیا۔ گمان ہوا کہ مصرف زکوٰۃ نہیں ہے اور دیدی اور اب معلوم ہوا کہ وہ غنی ہے یا اس کا بیٹا ہے۔ امام صاحب اور امام محمد جائز کہتے ہیں اور غلام ہے یا مکاتب ہے یا حربی ہے تو جائز نہ ہوگا۔ ۲۔ گمان ہے کہ کپڑہ ناپاک ہے اور نماز او میں پڑھ لی پھر معلوم ہوا کہ پاک ہے تو نماز پھر چڑھ لے۔ ۳۔ گمان ہو کہ بے وضو ہوں اور نماز پڑھ لی پھر معلوم ہوا کہ وضو ہے۔ ۴۔ اس کو خیال ہے کہ وقت نماز ابھی نہیں آیا اور نماز فرض پڑھ لی اور اب معلوم ہوا کہ وقت آگیا ہے تو ان دو صورت میں جائز نہیں ہوگی۔ سوان مسائل میں مکلف کھنکھ کا اعتبار ہے نہ نفس الامر کا۔ اور مسائل میں نفس الامر کا اعتبار ہے۔ جگمان طہارت کپڑہ میں نماز پڑھی یا گمان وقت نماز پڑھی یا گمان وضو نماز پڑھی اب معلوم ہوا کہ میرے غلط ہے نماز اعادہ کرے گا۔ ایک عورت سے نکاح کر لیا اور وہ علی نکاح اس کی راسخین نہیں ہے پھر معلوم ہوا کہ محل نکاح ہے تو نفس الامر کا اعتبار ہے۔ اپنے بستر پر عورت دیکھی اس گمان سے کہ اس کی جو رد ہے وہی کرتی ہو گو انداز ہو جوگی اور اپنی جو رد کو پکارا اور اس عورت نے جواب دیا اور اس کے پاس آئی اور وہی ہوئی تو حد نہیں ہے ح۔ (یعنی اندھے کے پکارنے پر کہہ کہ میں تیری جو رد ہوں۔) بخمال فتویٰ میرا قرار کیا کہ میں نہ جو کہ طلاق دے چکا ہوں اور حقیقت میں فتویٰ الطلاق نہ تھا۔ اقرار باطل ہے۔ سحر میں کہا تھا کہ یا اور خیال ہوا کہ فجر طلوع ہوئی تو صرف تفسار ذرا کر لیا۔ کفارہ اور ایسا ہی گمان غروب روزہ کو لیا اور ابھی دن باقی تھا تو صرف نفا ہے نہ کفارہ۔ کچھ سیاح بھی دشمنوں کا حکم لگایا اور نماز خوف پڑھ لی پھر معلوم ہوا کہ کچھ نہ تھا نماز خوف صحیح ہوگئی کہ دشمن کا موجود ہونا شرط ہے۔

مريض نے اس گمان سے کہ میں زندہ نہ ہوں گنج میں نہ لے کر گئے ہیں پھر تندرست ہو گیا اسخود جی ادا کر کے دین گمان کر کے
دیدیا پھر معلوم ہوا کہ دین نہ تھا جو دیا ہو واپس لے لے۔ عورت کو جنسی راج کو خطاب کیا یعنی یا مطلقہ کہا اور پھر طہم ہوا کہ وہ ایک
جو روئے تو طلاق ہو گئی۔

قاعدہ ثامنہ عشر - جسکے اجزا نہیں ہوتے ہیں اس کے جز کا بیان کرنا ناکل کا بیان کرنا ہے۔ نصف طلاق دوی تو ایک
طلاق کل پڑے گی۔ یا نصف عورت کو طلاق دی تو کل عورت پر طلاق پڑے گی۔ نصف قاتل کو معاف کیا تو کل قاتل
معاف ہوا۔ ایک دل نے معاف کر دیا تو کل معاف ہو گیا اور باقی اولیا کا حق باطل ہو گیا۔ اور اگر ایک نصف سنگ ج پر اصرار
باندھا تو کل حج کا احرام ہو گا۔ مضابطہ - کل سے جز زیادہ نہیں ہوتا ہے جو تو ایسی ہے کہ میری مالکی پریدہ تو میرا رکھ لے لے
میرے ہے اور جو کہا کہ تو نسل میری ہے تو میرا (ظہار کے لیے) کہنا ہے۔

قاعدہ ناسعہ عشر (بہاشر) مرکب فعل اور اس کا سبب و دفع میں تو بہاشر پر حکم پڑتا ہے کیسے کہ کسی کو کون میں ہو کہ
دیدیا تو کون ان کو دے دے کہ وہ اپنے پر کچھ ضمان نہیں ہے۔ چور نے کیسے تھامے۔ سے مال چور یا تو تھامے والے پر کچھ ضمان نہیں ہے۔
کیسے کہ اگر ہر مرد ہے تو اس سے نکاح کر لے اور بعد ولادت وہ باندی بنی تو اس کے لئے پر ضمان نہیں ہے۔ لڑکے کو
حفاظت کے لیے چہری ہتھیار دیدیا بچے اپنے کو ہلاک کرنا لا تو اس پر کچھ ضمان نہیں ہے۔ ۱۔ امانت دار نے خود چور کو مال
مردیوت بتلایا تو اس پر ضمان ہو کہ اس سے حق حفاظت (جو اس پر واجب تھا) ترک کیا۔ ۲۔ عورت کے دل نے کہا اس
نکاح کر لو کہ ہر مرد ہے۔ ۳۔ یا دکیل نے یہ کہا اور اس نے نکاح کیا اور بچہ پیدا ہوا اور اب معلوم ہوا کہ وہ کبھی باندی ہے تو وہ
دلہ کی قیمت مانگے لیگا۔ ۴۔ مرم نے طالع کو نکار بتلایا اس نے نکار کیا اور مرم پر بھی سزا دلائی ہوگی۔ ۵۔ ساعی جو
بہنا و سمایت کرے اس پر ضمان ہو۔ ۶۔ حفاظت کے لیے چہری بچہ کو دی بچہ اور سپر گرا اور زخمی ہوا تو چہری والے
پر ضمان ہے۔ فائدہ - دلی مدعی ہے کہ کوئین میں گر گیا اور کزن ان بنائے والا کہتا ہے کہ اس نے اپنے کو خود گرا یا تو
(خاتم کوئین والے کا قول ہے کہ وہ ضمان سے رخص کرنا ہے) تکمیل ۱۱۔ محمد فرماتے ہیں کوئین کو تو شہر اور
مشک پہاڑ نے پھاڑ قندیل کی رسی کاٹتے پڑا اور خجہ کا دروازہ کوئین نے پھم کاٹا ہے۔ اور امام صاحب اور امام
ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ضمان نہیں ہے شکار غلام کی زنجیر قید کو لے لینا۔

واحد قتال مطلقہ املا تم و اسلم و علی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحابہ وسلم

الفصل الثانی

جواشبہ و نفاذ ترکافین فوائد ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کو حمد و ثناء کافی ہے اور اسکے اولیٰ بندوں پر سلام ہے جو برگزیدہ ہیں۔ میں نے اشبہ و نفاذ ترکافین فوائد کافی
 لایف کی تھی جس میں قریب پانچ سو فائدہ درج ہیں۔ اب میں ادنیٰ کے باوجود کہ کتابوں پر مثل جلد و اکثر ترتیب دیتا ہوں
 اور چند ضوابط بھی لکھتا ہوں تا بہت فائدہ ہو اور یہ حقیقت میں ضوابط اور استنباطیارات ہیں۔ ضابطہ اور قاعدہ میں
 یہ فرق ہے کہ قاعدہ میں بہت اہم کے فروع شامل ہوتے ہیں۔ اور ضابطہ میں صرف ایک ہی یا کچھ مسائل تھے جن میں اصل
 کتاب الطہارت۔ اسکی شرطیں دو قسم ہیں۔ اوجوب کی شرطوں میں۔ اسلام۔ عقل۔ بوج۔ عذر۔ ہونا۔ مطلق
 پانی طہارت کے لیے کافی ہو جو ہونا۔ اسکے استعمال پر قدرت ہونا۔ حیض اور نفاس نہ ہونا۔ اخیر وقت پر خطاب کا وجوب
 ہونا۔ موت کے شرط پانچ ہیں۔ پاک کرنے والے پانی کا استعمال کرنا۔ حیض اور نفاس کا تمام ہونا۔ طہارت کو ایسے اصرار سے
 التباس اور اشتباہ نہ ہونا کہ جس سے وضو ٹوٹتا ہے اور ہر اہم مسند و زمین ہوتا ہے۔ اور نہاست پندرہ چیزوں پاک ٹوٹتی
 ہے۔ ۱۔ پاک ہو اور ادا کا ذکر بہا لیا ہے۔ ۲۔ اور جو نے کو مٹی سے رگڑنا۔ ۳۔ و ہوب سے زمین سوکھ جانا۔ ۴۔
 صیقل والی چیز کا پونچھنا۔ ۵۔ کڑی کا چھینا۔ ۶۔ بدن پر سے مٹی کا کھرچنا۔ ۷۔ پھینک دینا۔ ۸۔ پانی سے بیگے ہو گئے کپڑے کو
 پونچھنا۔ ۹۔ آگ۔ ۱۰۔ کسی چیز کی ذات بدلنا۔ ۱۱۔ دھشت کرنا۔ ۱۲۔ چوباجوگی میں مر جائے اگر عا ہر اپنے تو اسکے
 اور اسکے گرد گھی کا نکال نہینا۔ ۱۳۔ اور کتوان سو تہا۔ ۱۴۔ مسلمان یا سہو و نصاریٰ کا اوس جائزہ کو فوج کرنا
 جو فوج کے قابل ہے۔ ۱۵۔ ایک طرف سے پانی آنا اور دوسری طرف سے بہ کر نکل جانا۔ ۱۶۔ زمین کو دھرتی یا سطح
 ڈالنا کہ اوپر کی مٹی جو ناپاک ہے نیچے ہو جائے اور نیچے کی مٹی جو پاک ہے اوپر آجائے مثلاً چوبین جونا پاک ہونی میں تقسیم
 کر میں تو پاک ہو باقی میں فضا گیموں (کاٹنے میں بیوں کے پیشاب سے) پاک ہوتے ہیں مگر انکو تقسیم کیا تو پاک نہ گئے
 اور بحقیقت ناپاک ہیں اور انکو کھانا اس سے جائز ہوا کہ یہ یقین نہیں ہے کہ ناپاک کسے حصہ میں گئی ہر طرف شک ہے
 (شک پر عمل نہیں ہے) اور سب کو پھر ایک جگہ ڈھیر لگائیں تو سب ناپاک ہے۔ کپڑہ پر سے مٹی کھرچیں تو سوا دوسرے
 کے پاک ہو جاتا ہے۔ ۱۔ کپڑہ بنا ہو۔ ۲۔ پیشاب کے بعد میں آئے اور پانی سے زائل نہ کیا ہو۔ سوا چگا ڈر کے پیشاب
 کے سب پیشاب ناپاک ہیں۔ مٹی کے پیشاب میں امتلا ہے۔ اور کہ ناپانی جو نکلتا ہے مثل پیشاب کے ہو۔ اور لہنے
 کے وقت اونٹ کے منہ سے جو چاک وغیرہ نکلتا ہے وہ مانند میٹھی کے ہے۔ سوا شہید کے خون کے اور سوائے کتے

ہوئے گوشت کے خون کے اور سوا، رگوں کے خون کے اور سوا، کبھی اور تلی اور دل کے خون کے اور سوا، اور اسکے چوہان کے بدن سے نہ بہے اور سوا سے چمکے خون کے اور سوا، چون کے خون کے اور سوا، مچھلی کے خون کے جو یہ سب سب خون سب خون ناپاک ہے۔ سوا سے پر نہ کی بیٹ کے حلال ہو یا نہ سب بیٹ ناپاک ہے۔ اور جو ہے کی میٹنی پاک ہے۔ زندہ کا کوئی جزو بدن جدا ہو اور وار ہے مثلاً کان کٹا ہو یا دانت ٹوٹا ہو اسے وہ شخص کہ جس کا یہ عضو جدا ہوا ہے اس کو پھر لگا سکتا ہے کہ ادیکے لیے پاک ہے۔ بدن انسان کے کہ اس کو اس طرح وہ ناجائز روز ہے کہ ہاتھ گیل کر کے اس ناپاک پر پر رگڑنا اور اس ہاتھ کو وہونا اور پھر اس کو اس جگہ پر رگڑنا کہ اس سے پاک ہوتا ہے۔ اور جو چیز چوڑی نہا ہے وہ مسکھانے سے پاک ہو جاتی ہے۔ اور بدن انسان اس طرح وہونا بجائے سکھانے کے جو۔ استنجائین (جو صرف وہیل سے ہو یا پانی سے ہو) یہ شرط ہے کہ استنجائی جگہ میں بدبو نہ ہے اور جس انگلی سے استنجایا ہے اس میں بھی بدبو نہ ہے اور لوگ اس حکم سے بہت غافل ہیں۔ ایک شخص بے خبر ناپاک پانی سے وضو کرنے لگا اور دو سرا جو اس سے واقف ہے اس کو فرض ہے کہ اس کو اطلاع دیدے۔ (تا وہ ناپاک پانی سے وضو کرے) کیسے کہ کپڑے پر نجاست دیکھی اب اس کو یہ ظن غالب ہے کہ میں اس کو اطلاع دوں گا تو وہ پاک کر لے گا تو اطلاع دینا ضرور ہے ورنہ بدبو سے۔ شور بے میں بدبو ہوگی ناپاک ہو جائے گا۔ کمانا۔ (مدنی وغیرہ) یہ تخیر ہو گیا ناپاک ہے اور حرام ہے۔ اور دودھ اور تیل اور گھی میں بدبو ہو تو اس کا کمانا حرام نہیں ہے۔ مرغی فوج ہوئی اور اس کے پراؤ کھارے اور پیٹ پھاڑنے سے پہلے پانی میں ادبالی گئی پانی بھی ناپاک اور مرغی بھی ناپاک کہ اس کے پاک ہونے کی کوئی صورت نہ رہی۔ سوا سے اسکے کہ بلی کھالے اور کچھ چارہ نہ رہا۔

کتاب اصول فقہ کوی بھی نماز شروع کی اور توڑ دی قضاء واجب ہے۔ مگر فرض اور معمولی سنت نیت باندہ کہ توڑ دینا تو پورا کرے اس کو گمان ہو کہ اس پر فرض قضا ہے شروع کی اور پھر معلوم ہو کہ نہیں ہے (توڑ سکتا ہے) ایسے آدمی سے اقتدا کرنا کہ میرا حال اس سے کم ہونا ہے اور اعلیٰ سے اقتدا کرنا ہر حال صحیح ہے۔ اور اپنے برابر سے صحیح ہے۔ مگر مستفادہ مستفادہ کے اور مثلاً مالہ کے اور فضی خشی کی اقتدا نہیں کر سکتا ہے صحیح حالہ جبکہ ایام حادث حیض کم ہو گئے اس کو متحیر اور غیر بھی کہتے ہیں۔ فرض رباعی کے اول دور رکعت میں قراءۃ فرض ہے۔ اگر امام نے اول دور رکعت میں قراءت کی اور حدیث ہو اور سب کو دور رکعت مانی پر امام کو یہ توبہ مسبق سب چار رکعت میں قراءت پڑھے گا۔ مسبق اپنی باقی نماز کے ادائین بکرم مفرد ہے پرنہ کسی کا اقتدا کر سکتا ہے اور نہ کوئی اس کا اقتدا کر سکتا ہے۔ مسبق اگر نہ سر سے شروع کی نیت کر سے صحیح ہے۔ اور مسبق امام کے ساتھ سجدہ سو کرے گا۔

ح امام نے سلام پھیر دیا مسبوق اپنی نماز پڑھنے کے لئے اٹھا ہوا اب امام کو سہواً یاد آیا اور سجدہ سہو کرنے لگا تو مسبوق اور سجدہ شامل ہو جائے اور سجدہ اس کے سلام کے اپنی نماز پوری کر لے اور جو قنوت اور قیام کیا تھا سجدہ پھر اعتبار نہ رہا اور اگر امام کے ساتھ شامل نہ ہو اور خود اپنی نماز پڑھتا رہا اور بعد ختم نماز سجدہ سہو کر لے۔ اور مسبوق بعد اپنی نماز کے تکبیرات تشریف کرتا رہے۔ مسبوق بدون اس کے کہ امام نے حدیث کیا اور اس کو اپنا خلیفہ بنا یا امام نہیں ہو سکتا ہے۔ مسبوق باعتبار حق قنوت پہلے اپنی نماز ادا کرتا ہے اور باعتبار تشہد اپنی آخر نماز کا فرائض نیت کا اعتبار نہیں ہے۔ پھر جب کہ تیس دن سفر کا قصد کیا اور اٹھنا سفر میں مسلمان ہوا تو بے نیت تصدیق تصدیق قصر کر لگا۔ لڑکے نے قصد سفر کیا اور سفر میں بالغ ہو گیا تو قصر کر لگا۔ آیت سجدہ ایک جگہ کہی بار پڑھی تو ایک ہی سجدہ واجب ہے۔ اور آیت پڑھی اور سجدہ کیا اور پھر نماز شروع کی اور روضہ میں آیت سجدہ پڑھی دوبارہ سجدہ کر لگا۔ تکبیر عید الفصحی اور عیدین تشریف کے لیے اور دشمن اور راہزن کے مقابلہ میں اور آگ لگنے میں اور ہر خوف میں پکار کر کہے گا اور ان کے سوا تکبیر ہر جگہ نیت بالقلب ہے اور زبان بے عذر ادا کر سکے تا لم مقام نہ ہوگی۔ بروز جو بعد نماز عصر دعا مقبول ہے امام کی نماز صحیح ہوئی تو مقتدی کی بھی صحیح ہوئی۔ پھر امام نے عشاء اور اشیر کے بعد نماز ختم کرنے کے لیے (حدیث کیا اور مسبوق کو خلیفہ کیا امام کی نماز صحیح ہوگئی اور مقتدی کی نماز فاسد۔ مقتدی کی نماز فاسد ہونے سے امام کی نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔ پرتاری نے جو امی کی اقتدا کی تو دونوں نماز فاسد ہوئی۔ امام کو رکوع میں پایا تا کہ رکعت جاتی ہو صاف اخیر میں ہی بجائے۔ صف اول میں بیٹے سے بہتر ہے نفل تین رکعت شروع کی اور تین رکعت پڑھ کر سلام پڑھ دیا صحیح نہیں ہے لازم ہے کہ دو رکعت ادا کرے۔ فجر کی سنت ہو کر فرض شروع کیا تو پورا کر لے اور سنت کی نقصان نہیں ہے بعد فرض تو سنت میں مصروف رہنا دعا کرنے سے بہتر ہے (نماز میں یا بعد نماز) دعا و ماثور سے سورہ فاتحہ پڑھنا بہتر ہے (قدحہ اخیر میں جو محل دعا ہے) جس ذکر کا عمل جائز ہوا وہ ذکر کرے جب سر (مکوح یا سجدہ سے اٹھالیا) تو تسبیح کہے اور نہ سمع اللہ لمن حمد کہے۔ ننگے سر نماز پڑھے تو مکروہ نہیں ہے۔ چار رکعت کی سنت معمولی مثلاً فرض ہے۔ مگر قدحہ اول میں درود نہ پڑھے اور تیسری رکعت میں ثنا اور اغوش نہ پڑھے۔ مگر چاروں رکعت میں قنوت واجب ہے کہ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور قنوت پڑھی جس رد مال وغیرہ سے وضو کی تری پونچھے اور پھر نماز اولیٰ ہے کہ نہ پڑھے۔ جس نماز میں واجب ترک ہو یا مکروہ تحریمی کیا ہو اعادہ واجب ہے اور وقت نکل گیا تو اعادہ واجب نہیں ہے۔ امام کے پہلے سرا وٹھایا تو فوراً پھر سجدہ میں جائے۔ اپنے گھر میں اپنے اہل دیوانہ کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھے تو جماعت کا ثواب نہوگا۔ اور محذور ہے تو ہوگا فجر کی نماز کے لیے مسجد میں گیا اور امام نماز پڑھتا ہے تو سنت سے دور سنت پڑھ لے مسجد جامع مسجد سے اگر اس کا امام عالم نہیں ہے افضل ہے۔ بازار میں گئے لیے مسجد ملے جو اس کی دوکان کے پاس ہے

دن میں افضل ہے اور رات میں وہ محبوب خدا کے گھر کے پاس ہے افضل ہے سوا نفل کے (نماز فرض و سنت معمولی میں)
سورہ میں ترتیب ہے پڑھنے و نہ کر دہ ہر ح رکعت اول میں سورہ پڑھے تو رکعت ثانیہ میں اسکی متعل سورہ پڑھے
یا کوئی سورہ چوڑی پڑھے ایک سورہ بیچ میں نہ چوڑھے۔ سنت فجر میں قدرت قلیل افضل ہے نہ طویل۔ نفل کی (نذر)
سنت ماننا افضل ہے۔ سنت پڑھ کر باتین کر نیسے نماز باطل نہیں ہوتی پھر صرف ثواب کم ہوتا ہے۔ مسجد میں اپنے لیے کوئی
جگہ مقرر کرنا مکروہ ہے۔ اسنے جگہ مقرر کی اور کوئی اور وہاں بیٹھ گیا تو اسکو ہٹا نہیں سکتا ہے۔ تکبیر جو غور سے ہو اور
تعلیم نہ نماز شروع نہوگی جھڑ نہ ہوگی۔ تجارت و درس وغیرہ کی فکر سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے اور اسکی غم سے جو
خشوع نہ ہا ثواب کم نہیں ہوتا ہے۔ اور خشوع نہونے سے نماز کا اعادہ کرے۔ امام اور مومن کیسکا انتظار کرے مگر شرک کا
انتظار کرے۔ کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو اسکی اقتدا گو اسنے اسکی امامت کی نیت کی ہو کر سکتا ہے۔ عورت کی نماز بے
ادسکے امامت کے صحیح نہوگی اور عیدین اور جمعہ بے نیت بھی صحیح ہے۔ سنت جمعہ پڑھ رہا ہے امام خطبہ پڑھ لگا او کو پورا
کر لے اور نفل کی نیت باندھی تو توڑ دے۔ حریر میں نماز پڑھ سکتا ہے اور میر اختیار نہیں ہے کہ نہ پڑھے اور برہنہ پڑھے
اور کپڑا ناپاک ہے اور حریر بھی ہے تو حریر میں نماز پڑھے اور کپڑہ ناپاک ہے اور کپڑہ نہیں ہے تو اختیار ہے وہ کپڑہ لپیٹ
یا مٹکا پڑھ لے۔ مسجد کا میدان مثل مسجد ہے اقتدا بے اتصال موقوف جائز ہے۔ اگر امام اور مقتدی میں ایسا رہتا
کہ گاڑی چلتی ہے یا نہر ہے کہ آدمین کشتی چلتی ہے یا جنگل میں غالی میدان ہے کہ آدمین موقوف کی گنجائش ہے تو اقتدا
صحیح نہیں ہے اور مسجد میں میدان ہے کہ موقوف کی گنجائش ہو تو اقتدا ہو سکتی ہے کیونکہ مسجد صرف ایک ہی بقعہ ہے
امام اور مقتدی میں کوئی چیز مائل ہوگی تو جب تک کہ امام اسکو معلوم ہے اقتدا صحیح ہے۔ اور جو امام متشبہ ہو گیا تو
صحیح نہیں ہے۔ قیدی جو رہا ہو تو مقیم کی نماز پڑھے گا۔ اور دشمن اسکو ایسی جگہ لے گیا کہ وہ وہاں پندرہ دن رہے گا
تو وہ بھی نماز قصر پڑھے گا۔ اور جسکے سر میں درد شقیقہ ہے اشارہ کرے۔ مریض کچھ کھڑا ہو سکتا ہے تو اتنے قیام
کھڑا رہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک آئے تو درود پڑھے گو ایک بار بھی کافی ہے۔ سجدہ تلاوت
کے لیے ہاتھ نہ اٹھائے اور اسکے بدلہ خیر بھی نہیں ہے۔ اور نیت تعیین بھی نہیں کی اور امام نے نماز انفرادی
آیت سجدہ پڑھی تو رکوع میں سجدہ کر لے اور جہر کی نماز ہو تو اسکے لیے سجدہ کر لے۔ نماز نفل میں عذر اور رکعت اخیر میں
سورہ چوڑا کر دہ ہے اور سو کر گیا تو سجدہ سو ہے۔ اور فرض کی آخر رکعت میں سورہ سو سے پڑھ لے تو سجدہ سو
نہیں ہے۔ وتر میں شافعی کا اگرچہ وہ دو رکعت پڑھ کر سلام نہ پھرے اقتدا کرے۔ طاعت کا کام ارادہ کیا تو بخوف یا
ترک کرے۔ حیات کے لیے فاتحہ فرض کے بعد پڑھنا بدعت ہے۔ امام میں قرآن جبراً پڑھنا مکروہ ہے نہ سرتایہ۔

محدث جے دھو صوفی و فقہ کی کتاب لے سکتا ہو۔ (مقرر) چاکو کتاب پر رکنا لکھنے کے لیے مکروہ نہیں ہے ورنہ مکروہ ہے
سوا نماز کے دھاکے لیے وقت مقرر کرنا مکروہ ہے۔ صلوۃ الرغائب اور صلوۃ البراءۃ (شب ہرات کی رات) اور یلیلہ اقصیٰ
مکروہ ہے۔ اور نذر منت لےنے کے اس امام کے ساتھ نماز پڑھنا تو جائز ہے۔ کئی بار سہو ہوا تو ایک ہی سجدہ سہو ہے مگر سہو
پر امام کا سوا گلہ دراپنا گلہ پیچہ کر اذان دینا مکروہ ہے۔ فجر کی نماز روشنی میں افضل ہے مگر حجاج مزدلفہ میں تاریکی میں
پڑھنیکی۔ مغرب تاخیر کرنا مکروہ ہے اور سفر پر یا دسترخوان پر یا ہو تو مکروہ نہیں ہے۔

کتاب الزکوٰۃ - فقہاء و کتابوں سے جنگ اور سکو حاجت سے غنی نہیں ہے۔ پر اسکی فقر وغیرہ کی کتابت میں
میں بک سکتی ہیں مگر میں جو مسیحہ (مثقال) کا وزن ہے اسکا اعتبار ہے فقر خواہ جسکا مفلس پر قرض ہے گو وہ
اترا رہی کرنا ہو فقیر ہے۔ مریض نے اپنی بہن کو زکوٰۃ دیدی اور مر گیا اور صرف پر ادا ہوئی اور جو کوئی اور بھی دیا فقیر
تو کافی نہوگی کہ دارالث کے لیے وصیت نہیں ہو سکتی ہے۔ کسی اور کا (طعام) گھیر کر صدقہ نظر دیدیا اور اسنے اجازت دی
اور ضمان بھی دیا تو جائز ہو گیا ورنہ نہیں۔ مامور نے اپنے پاس سے زکوٰۃ دیدی اور واپس لینے کی نیت کی تو زکوٰۃ ادا
ہوگی۔ قرض کے نام سے زکوٰۃ ادا کی زکوٰۃ ادا ہوگی۔ نذر والے نے ایک ہی مسکین متعین کر لیا تو اگر کوئی دے سکتا ہے
اور اگر دہ شے کہ جسکی نذرانی ہے متعین کی تو مسکین بھی متعین ہو جائیگا مثلاً کما کہ اس مسکین کو کھانا کھائون گا اور
دو مسکین کی نیت کی تو ایک کو بھی دے سکتا ہے۔ سال زکوٰۃ قمری ہو نہ شمسی۔ نبی باشم کو سب صدقہ زکوٰۃ اور اجرت
عمل اور عشر اور کفارہ اور نذر حرام ہے۔ پر نفل اور وقف جائز ہے۔ شک ہو کہ زکوٰۃ دی یا نہ دی تو اب ادا کر کے ادا
وقت عمر بہر تک باقی ہے۔ وہ وصیت دیکر مہول گیا پر یا داتی تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ فوج پر ہر مہول ہے ارادہ لو نہیں
تو زکوٰۃ کا مانع نہیں ہے اور قرض مانع زکوٰۃ ہے۔ ایک فقیر کو بقدر نصاب زکوٰۃ دیدینا مکروہ ہے اور میلیون اور صاحب
عیال کو دینا مکروہ نہیں ہے۔ دوسرے شہر میں بھیجا مکروہ اور قربات والے کے لیے اور محتاج کے لیے یا طالب علم اور زائد
کے لیے بھیجا مکروہ نہیں ہے۔ اور اہل بدعت کو دینا مکروہ ہے۔ بہن کو دینا اگر مہنویٰ مفلس ہو جائے رہے ورنہ نہیں۔
دلہ الزنی کی گواہی اپنے باپ زانی کے لیے مقبول نہیں ہے اور سوا اسکے کسی مرثیہ ان دونوں میں تعلق نہیں ہے۔
اور دلہ الزنا کو یہ باپ زانی زکوٰۃ بھی نہ دیکے۔ زکوٰۃ بقدر میسر واجب ہے پر جب سال کے بعد مال تلف ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط۔
اور صدقہ خطر بقدرہ ممکنہ واجب ہے اگر بروز عید مال تلف ہو گیا صدقہ دیکے جن اثار ب کا نفقہ اس پر نہیں ہے اور گو زکوٰۃ
دیکے ورنہ نہ دیکے۔ زمین کی آمدنی اسکو اور اسکے عیال کو سال بہر کے لیے کافی نہیں ہے تو صدقہ لے سکتا ہے۔ ہزار
روپیہ اسکے پاس ہیں اور ہزار ہی باسپر قرض ہے صدقہ نہ دیکے ہر دیکے تو دینے والے کے لیے کافی ہو جائیگا۔ سال بہر کا

سامان اسکے پاس ہو جو نصاب پر یا جاڑہ کا لباس بگے گرمی میں اسکی حاجت نہیں ہے تو صدقہ لے سکتا ہو۔ نصاب پیشگی زکوٰۃ دیدی۔ اگر فقیر کو دی ہے تو واپس نہ لے لے لگا اور عامل کو دی ہے تو واپس لے سکتا ہو مگر موجود قائم ہے۔ اور فاضل فقر کو بانٹ دیئے تو مال زکوٰۃ میں سے اسکو ادھر لے لگا۔ سوایم کے حل کے بعد دانکے حل کے زکوٰۃ دیکھنا ہے نہ حل سے پہلے۔ اور انہ نے شاکر کو زکوٰۃ دی اگر نہ دیا تو ہی وہ اسکی خدمت کرتا رہتا تو صحیح ہے ورنہ نہیں۔

کتاب الصوم۔ ہمیشہ کے روزہ کی نیت کی اور ایک دن کچھ کہا لیا تو اسکا ذخیرہ دیکھا۔ جس میں ن خان آئیگا تو میں روزہ رکھوں گا اور اسدن کہ وہ آیا نفل روزہ کی نیت کی تھی تو یہ روزہ نذر کے روزہ کے لیے قائم مقام ہو جائیگا۔ جو روزہ عورت نے اپنے اوپر واجب کر لیا ہے اسکا شوہر اسکو منع کر سکتا ہے کہ نہ کرے اور خدا نے جو روزہ واجب اسکو اس سے منع نہیں کر سکتا ہے۔ عورت نے بے عذر روزہ سے تقاضا کر دیتا تو اسکا زوج اس کے قضا کر کے سوائے اسکو منع کر سکتا ہے۔ رویت ہال کے لیے گوئے کے قول پر اعتماد ہے۔ نماز میں روزہ کی نیت کی تو نیت صحیح ہے اور نماز کا سد نہیں ہوتا ہے اور ایسی چیز کہانی کہ خدا ہو یا دوا ہو تو اس پر کفارہ ہے ورنہ نہیں ہے۔ فحش یا تو یہی کفارہ ہے بلکہ یہ بھی گناہ ہے۔ سفر میں اگر خوف جان ہو یا ہمارا ہی ہیں کہ وہ لوگ افطار کرتے ہیں اور یہ بھی ان کے ساتھ کھانے پینے میں شریک ہو تو افطار کرے ورنہ افطار افضل ہے۔ یوم الشک کا روزہ کر دے اور نفل یا واجب کی نیت کر تو مکروہ نہیں ہے۔ اور افطار افضل ہے پر اسکو اس دن روزہ کی عادت ہے تو روزہ کر سکتا ہے۔ بے حکم شوہر زوج روزہ نفل نہ کرے گی۔ یا شوہر سفر پر ہے تو یہی رکھ سکتی ہے۔ اجیر بے اجازت مستحب کے روزہ نہیں کر سکتا، روزہ سے ضرر ہوتا ہے تو نذر نہ مانے۔ مگر نفل کر کے گا جو واجب نہ ہو گناہ چھ روزہ کی نیت نہیں کر سکتا ہے۔ ح مثلاً اگر شراب پیوں تو روزہ رکھوں گا اور واجب پر بھی نیت نہیں ہو سکتی ہے۔ مثلاً حج فرض کی نیت کی تو ایک ہی حج فرض ہوگا۔ ہر مس بہر کی نماز کی سنت مانی اور فرضوں کی نیت کی تو بعد کچھ لازم ہوگا۔ اور میریت مانی کہ مثل فرائض نماز پڑھوں گا تو نماز سوائے فرض واجب ہوگی۔ عبادت میریت کی نیت مانی تو کچھ واجب نہیں ہے۔ نماز کے بعد تسبیحات کی نیت مانی تو کچھ لازم نہیں ہے۔ مرد نے اپنی زوجہ کو عیال کی اجازت دی تو اس سے رجوع نہیں کر سکتا ہے۔ روزہ نفل میں اسکی کہنے دعوت کی تو افطار کر لے گا۔ اور واجب روزہ میں نہیں کر سکتا ہے مثلاً قضا رمضان۔ رمضان میں سفر کیا اور پہر اپنے کسی کام کے لیے گھر پر واپس آیا تو بھول گیا تھا اور یہاں گھانا کھا لیا تو قضا اور کفارہ واجب ہوگا۔ بھول کر کھا رہا ہے تو اسکو اطلاع دینا چاہیے۔ مسافر جس گھر سے اپنا سفر منظر ہو سے اور اپنے اہل کو کہہ دے کہ وہ جس گھر میں وہاں بیویں اور جو خود ہی سب کا نظہ دیکھا تو جائز ہے۔

نور سفر اور غرم سفر سب معمولی ہے۔ اور اس سے زیادہ باطل ہے کہ امر پر خرچ نہ ہوگا۔ اور کہ میں گھر نہ لینگا تو بھی امر پر نہ ہوگا اور ماہر ایسا شخص ہے کہ خود اپنی خدمت نہیں کر سکتا ہے تو اس کے خادم کا نفع بھی امر پر ہے ورنہ نہیں۔ اور ماہر مال امر اپنے مال سے یا بقیہ کے مال سے شامل کر سکتا ہے اور وراثت دیکھتا ہے کہ میں یا اس کے قریب مال تلف ہو گیا تو امر سے لے سکتا ہے کہ ملائے امر کی رضا مندی ہے۔ ماہر نے امایہ سواری تو نہ دیا اور چیدل حج کیا تو ضمان دیگا۔ ماہر مدعی ہے کہ حج سے میں نہ دوں گا کیا اور واپس لے میں نہ پیو خرچ ہو گیا قبول نہ ہوگا پر کوئی دلیل اس کے صدق پر نہ ہو تو قبول ہوگا۔ ماہر مدعی ہے کہ میں نے حج کیا اور امر اس کی تکذیب کرتا ہے تو ماہر کا قول ہوگا اور امر کا مدیون ہو تو بے گواہ کے گواہ کے ماہر کا قول قبول نہیں ہے۔ کیونکہ ثبوت حج میں دفعہ دین کا مدعی ہے (دارث گواہ لایا کہ ماہر یوم النحر کو وہ میں تھا قبول نہ ہو گئے اور اگر یہ گواہ لایا کہ ماہر نے اقرار کیا کہ حج نہیں کیا تو قبول نہیں۔ ماہر مدعی حج پر عمرہ نہیں ہے نہ قبل اور نہ بعد دم الاحصار تو امر کے مال میں ہے اور باقی سب دم ماہر پر ہیں۔ میت نے حج کی وصیت کی دارث نے باوصی نے تبرع حج کر دیا (یا مال محفوظ ہے) حج میت اور انہوگا۔ اور وہی نے اپنے مال میں سے حج کر دیا جائز ہے اور میت کے مال میں سے لے سکتا ہے۔ ماہر زور سر کے حج پر نہیں بھیج سکتا اگر کوئی چار ہو گیا ہے اور امر نے یہ اجازت دی ہے کہ جو چاہو سو کرنا تو جائز ہوگا کیسے کہ حج باجرت کرنا جائز ہے اور اجر مثل لے گا۔ اور اپنا اور میت کا مال خرچ کیا (گو یا میت کا حج کیا) میت کا مال واپس دیگا۔ سب مال جاتے ہی میں خرچ کر دیا تو ضمان دیگا۔ حج فرض پہلے کرے اور پھر مدینہ جاسے اور حج نفل ہو تو اختیار ہے نفی کا حج فقیر کے حج سے افضل ہے فقیر صرف فرض کرے اور اگر تائب ہے اور اس کا بانا نفل ہے اور فرض کی فضیلت نفل پر ہے۔ عرفات میں دو نماز جمع پڑھے تو اب نفل نہ پڑھے۔

کتاب النکاح۔ نکاح کے قصد پر جو کچھ لیا دیا گیا ہے۔ (اگر نکاح نہ ہو) تو واپس ہونا چاہیے (مثلاً منگنی عین طہن جرمادہ چڑھاتے ہیں) بنجال حشمت ملک باندی جو مشترک ہے مشترک رہیگی۔ کسی اور کے پاس نہ رہے گی اور ہر ایک کے پاس ایک دن رہے گی۔ کوئی امر کوئی شخصوں کے لینے ثابت ہو وہ سب وسمین مشترک ہوتے ہیں۔ مگر اولی ولایت نکاح ہر اول کو بالاستقلال حاصل ہے۔ ثانیہ اور ایسا ہی ہر وارث کو حق قصاص کہاں حاصل ہے۔ اسی لیے وارث بکیر وارث صغیر کے لمبی غے پہلے قصاص لے سکتا ہے اور سب بالغ ہون تو نہیں لے سکتا ہے کہ احتمال یہ ہے کہ غالب اگر معاف کر دے۔ ۲۔ ہر شخص کو اختیار کامل ہے کہ مضر عام راہ عام سے دفع کی نالاش کر سکتا ہے۔ مضابطہ ہے کہ جو حق تجزی نہ ہو سکے وہ ہر ایک کے لیے کہاں ثابت ہوتا ہے۔ اور خدمت غلام بھی تجزی نہیں ہو سکتی ہے۔ سوا نکاح اور ایمان کے کوئی عبادت ایسی نہیں ہے کہ جنت میں سے شروع ہوئی اور دنیا میں بھی رہی اور جنت میں بھی رہیگی

یہ تفریق میں ثبات کو حکم عدالت پر موقوف ہیں اور چہ بے حکم۔ ۱۔ تفریق جو بدعوی لا حبث قطع عینو اور بدعوی فسخ
ہو اور بخیار بے کفو۔ اور بکلی مہر۔ اور بکفر زوج۔ اور بلعان۔ ۲۔ فرقت بخیار۔ عتق۔ اور باطلا۔ اور بارتداد۔ اور
ایک کا دار الحرب میں چلا جانا۔ اور ایک کا دوسرے کو خریدنا۔ اور نکاح فاسد۔ تمام ہونے سے پہلے نکاح فسخ ہو سکتا
نہ بستم۔ اقبال بھی نہیں ہو سکتا ہے۔ چار امر سے مہر کی تکمیل کامل ہوتی ہے۔ دخول۔ نفوت۔ صحیح۔ اور بوجہ عدت
اور بیعت احد الزوجین۔ نسیج چار امر پر اپنی زوجہ کو مار سکتا ہو۔ ترک نہیت۔ اور صحبت کے لیے جانے پر نہ آئے۔ اور
بے اجازت شوہر کے گھر سے باہر نکلائے۔ اور نماز کے ترک پر۔ اور قبل مہر مہر کے لیے کئے کھل سکتی ہے اور بعد اسکے پھر
کسی حق کے موصول کئے بے نکل سکتی ہے۔ اور اسپر کسی کا حق ہو تو نہ نکل سکیں کہ حق والد بزرگوار لے جائیگا۔ یا وامی ہو۔ یا غسانی
یا اپنے ما باپ سے ہر جمعہ ملنے جائے۔ اور اقارب کے ملنے کے لیے ایک بار سال بہر میں نکلے۔ اور غیر دن کے ملنے کے لیے
اور ان کے عیادت کے لیے باذن بھی نہ نکلے اور اگر زوج نے اجازت دی تو دونوں گناہگار ہوں گے۔ اور عام میں جا سکتی
ہے۔ ایسے لفظ سے نکاح ہوتا ہے جو ملک فی الحال کے معنی ہوں۔ اور مستح کے بھی یہی معنی ہیں پر اس سے نکاح نہیں
ہوتا ہے۔ دارالاسلام میں دلی پر یا حد لازم آتی ہے یا مہر لازم آتا ہے۔ دیہ نہیں ہوتا ہے کہ دلی ہو اور نہ حد ہو اور نہ
مہر ہو) لکن نامائع نے بانو مکلفہ عورت سے نکاح کیا اور اپنے دلی کی اجازت لی اور اس سے بخوشی صحبت کی نہ حد
اور نہ مہر ہے۔ بالغ نے باندی بیچی اور مشتری کو قبضہ لیا اور خود صحبت کی تو نہ حد ہے اور نہ مہر ہے۔ اور دشمن میں جو
بکارت کی قیمت ہوگی دفع ہوگی۔ (سواران دوسلوں کے اور پردلی میں یا مہر ہے یا حد ہے۔) گو مرد کی اجازت
ہو تو عورت اپنے بال قطع کرے اور اور مال اپنے بالوں میں نہیں لاسکتی ہے۔ بکرہ کہ نکاح ہو پر وہ شیبہ نکلی تو
بھی مہر پر لازم ہے۔ بکارت میں بہت چیزیں باقی رہتی ہیں ہر گمان نیک ضرور ہے۔ وکیل نے عورت کے باپ کا
نام غلط بولا اور عورت موجود نہیں ہے نکاح نہ ہوگا۔ مہر طلاق ہو کہ دو عورت میں برابر نفقہ اور گھر کی کریگا تو دوسری
عورت کرے ورنہ ایک ہی پر صبر کرے اور میرہ صبر باعث اجر ہوگا۔ چارست زمانہ میں اور ہمارے مکان دیکھا جاسے
کہ اس جیسی عورت کو مہر مہر کس قدر ہو سکتا ہے۔ نصف مہر مہر کا اعتبار نہیں ہے اس لیے کہ پچاس ہزار دینار مہر پر ایک ہزار
دینار مہر مہر ہوتا ہے۔ مہر مہر جتنا شیر اتمادہ دید یا تو اب عورت صحبت سے نہیں مرگ سکتی ہے۔ اور مزورہ وغیرہ جو مجھے قند
میں عورت کو دیتے ہیں اگر یہ شرط کی کہ نہ دیگا تو کچھ دینا ضرور نہیں ہے اور چپ رہے تو عادت پر ہے کہ ایسا مرد ایسی
عورت کے لیے کیا دے سکتا ہے۔ اور عرف ضعیف ہوتا ہے پر سکوت عند بالشروط کے عمل نہیں ہو سکتا ہو۔ فقیر تو اگر عورت
کا جوش ہو یا بیڑی ہو کفو نہیں ہو سکتا ہے۔ اور فقیر جو عالم ہو یا اشراف ہو تو ہو سکتا ہے۔ عورت کی خوشی سے صحبت ہوگی

تو اب اس کا یہ دعویٰ کہ بے تیری اجازت کے نکاح ہوا تھا قبول نہیں اور خوشی سے نہوں ہے تو قبول ہوگا۔ اپنی بیٹی کا نکاح کر دیا اور نہ بیچ کے خواہ کر دی عورت دہائے بہاگ گئی کہ معلوم نہیں تو مرد کو اس کی تلاش لازم نہیں۔ مزاحمتہ قاضی سے اتفاقاً کر کے نکاح کر دے تو کر سکتا ہے ورنہ نہیں کیسکی پہونچی کہ وہ ہو کا دیکر نکال لایا تو جب تک کہ اسکو حاضر کرے یا اسکو مرنا ثابت کرے قید رہے۔ ایک مدعی ہے کہ نکاح صحیح ہے اور دوسرا مدعی ہے کہ نکاح فاسد ہے تو صحت نکاح پر حکم ہوگا۔ حرہ کے دل کا اقرار اس کے نکاح کا اقرار ہے۔ اور اقرار ہر سے اقرار نکاح نہیں ہوتا ہے۔ اور مرد کا یہ کہنا کہ اپنی عدت کا نقطہ پہلے تو اقرار بالطلاق نہیں ہے۔ اور عورت نے کہا کہ میرا مرد نکاح کا اقرار ہے۔ نکاح بے مہر صحیح ہے (مہر مثل لازم ہوتا ہے) اور مہر مثل سے کم پر نکاح جائز ہے لیکن سوا، باپ اور اس کے کوئی اور ولی عنیدہ کا نکاح مہر مثل سے کم پر کر کے تو نکاح نہ ہوگا مرد کا نکاح سے انکار کرنا فسخ نہیں کہ نکاح بعد نام فسخ نہیں ہو سکتا۔ نکاح کے بعد رضاعت ثابت ہوئی یا حضانت ثابت ہوئی نکاح فاسد ہو جاتا ہے نہ فسخ۔

کتاب الطلاق۔ سوا وغالہ صرح دے کے اقرار کرے (سکران) منشاء از اقرار سب باتون میں مقبول ہے کہ وہ مثل ہوشیار کے ہے اور اسے کیا تملکہ کا اقرار اور اپنے اوپر کسی گواہ کرنا مقبول ہے۔ نام کے ساتھ پکارنے میں سوا و طلاق کے اور حکم ثابت نہیں ہوتا ہے مثلاً یا طلاق کہہ کر بکارا تو طلاق ہو جائے گی اور بائینہ کہتا تو حد ہوگی۔ یا سار کہتا تو تفریق ہوگی اپنی زوجہ کو یا کافرہ کہتا تو تفریق ہوگی کہ یہہ بچا نام کے کہا ہے نہ حقیقت میں واللہ اللعان طاعن کا نہ وارث ہے نہ مستحق نفقہ بچوں کی طلاق واقع نہیں ہوتی ہے۔ پر جب ہوش میں طلاق معلق کی اور پھر بخون ہو گیا۔ اب شرط صا وہی تو طلاق ہوئی۔ اور جبکہ بخون محبوب ہو اور عورت تفریق کی طالب ہو تو تفریق کیجئے اور یہ طلاق ہے اور عین کو عورت کے دعوے پر مصلحت دی گئی اور اس مصلحت میں اس نے محبت کی تو اس کے دل کے مدبر تو تفریق ہوگی اور یہ طلاق ہے اور عین کا ہے اور عین کا ہے اور عورت مسلمان اور اس کے والدین بھی کافر ہیں تو تفریق ہوگی اور یہ طلاق ہے۔ لڑکے کی طلاق واقع جیٹنی ہے کہ عورت مسلمان ہے اور لڑکے کو اسلام کے لیے کہا گیا اس نے انکار کیا طلاق ہو گئی ورنہ نہیں ہوتی ہے۔ اور جب لڑکے محبوب ہو تفریق کی گئی تو یہ طلاق ہے پر (بیت المال سے اس کے مال سے) اس کے لیے ایک عورت کر دیا کہ اس کا راز دہرے رہے۔ جو طلاق کہ معلق بالشرط ہے سبب طلاق فی الحال نہیں جو تیس ہے اور طلاق جو مضاف ہے وہ فی الحال واقع ہوتی۔ خیار شرط کا باطل ہو کسی شرط پر معلق کرین تو باطل ہوگا اور نہ امانت سے باطل ہوتا ہے۔ مثلاً کل کا دن آئے تو میرا خیار شرط باطل ہے جبکو عین نے نکل سے نوکر کر کے توجیح ہے حالانکہ اجارہ کی تعلیق صحیح نہیں ہے اور اضافت صحیح ہے یہ قسم کہا کہ عین قسم نہ کماؤں گا پھر کماؤں گا دن ہو تو جبکو طلاق ہے حادث ہوگا اور اگر کماؤں گا اگر کہ میں داخل ہوگی تو جبکو طلاق ہو جائے

نہوگا۔ چارہ مسافر کا فسخ ہو سکتا ہو۔ اور یقین نہیں ہو سکتی ہے عورت کو خلع طلب کرنا حرام ہے جس شرط کا یہ نہوگا۔
 عورت کے بیان پر یہ توقف نہوگا۔ اختلاف ہو تو مرد کا قول قبول ہے۔ سوا سکان صورتوں کے۔ عورت معنی ہے کہ
 عقدہ عینہ بہر سے نہیں طاهر منکر کے کہ دیدیا ہے تو عورت کا قول قبول ہے طلاق میں بھی اور مال میں بھی۔ اور طلاق
 سنت دی اور دعویٰ کیا کہ میں نے حیض میں جماع کیا ہے اور عورت منکر ہے تو عورت کا قول قبول ہے۔ عورت کے فعل
 قلبی پر مطلق کیا تو اسکے قول پر مطلق ہوگا کہ کذب ہو۔ مرد نے کہا بھوکو سرور ہو تو بھوکو طلاق ہے اور یہ ہر اد کو مارا بھرت
 کہتی ہے کہ میں خوش ہوئی تو طلاق نہوگی۔ جو شرط ایسی ہے کہ عورت پر اسکا بیان موقوف ہے مثلاً حیض تو عورت کا قول
 اور اسکے حق میں قبول ہے۔ شرط کو تین بار کر کر کہا اور جزا ایک ہی رہی ایک بار شرط پائی گئی تو ایک طلاق ہوگی اور
 جزا متعدد ہو تو وقوع بھی متعدد ہوتا ہے۔ ایک کو تین بار طلاق دیا اور اسکے ساتھ ایک اور بھی عورت وادیا تو ایک طلاق
 ساتھ عطف کر لی تو اول عورت پر دو اور دوسری پر ایک واقع ہوگی۔ کیا یہ عورت یا یہ عورت کو طلاق ہے اور آخر میں
 کوئی شرط بھی کسی اب شرط پائی گئی تو متعین کرنا اسکا اختیار ہے۔ شرط کر کر اور جزا ایک ہے تو شرط متعدد ہوگی نہ جزا۔
 اور دو شرط میں جزا لایا مشط متعدد ہوگی۔ جزا شرط کے تکرار سے کر رہو جاتی ہے (کلمہ) جب تیسرے پاس میثون تو طلاق ہے
 ایک ساعت بیٹھا تو تین طلاق ہے (کلمہ) جب ماروں تو طلاق ہے دو ہاتھ سے مارا تو دو طلاق ہے اور ایک ہاتھ سے مارا
 تو ایک طلاق ہے جب میں بھوکو طلاق دون اور طلاق دی تو دو طلاق ہوگی۔ ضابطہ جو فعل متعدد اور سکا دوام ابتدا
 ہے ورنہ نہیں۔ مگر کمال سے استثناء باطل ہے۔ کہہ دس درہم کا اثرا کر کے ہر کا کہہ کوئی میں تو یہ استثناء صحیح نہوگا۔
 کہتے ہیں کہ ایمان نہوگا کہ اندر مودہ داخل نہوگا مگر جزا میں معرفہ داخل ہو جاتا ہے۔ ح۔ مثلاً میرا یہ غلام کسی سے بات
 کرے گا تو آزاد ہو جائے گا اگر غلام مہل سے بات کرے تو اس حکم میں شامل نہوگا۔ کیونکہ مولیٰ جو معرفہ ہے اس نہوگا میں شامل
 نہیں ہو سکتا ہے اور معرفہ جزا میں ہو تو نہوگا میں داخل ہوتا ہے۔ میرا غلام کسی سے کلام کرے تو بھوکو طلاق ہے پس غلام اگر
 اس عورت سے بھی کلام کرے یعنی عورت ہی شرط اور نہوگا میں داخل ہے۔ سوا طلاق اور عتاق اور نذر کے اور کسی
 میں قسم نمونہ پر مواخذہ نہیں ہے مشترک سوا دین کے عام نہیں ہوتا ہے مثلاً میں اپنے مولا سے کلام نہوگا تو جس مولا سے
 کلام کرے حائث ہو جائے گا اعلیٰ ہو یا اسفل ہو۔ اور وصیت کرے گا تو باطل اور وقف کیا تو بھی باطل اور نفقہ کے لیے وقف
 ہو جائے گا۔ جمع واحد پر صادق نہیں ہوتی ہے۔ اپنی اولاد پر وقف کیا اور صرف ایک دلہ ہے تو وقف ہوگا۔ اور اپنے
 اقارب پر جو طلاق بستی میں بستی میں وقف کیا اور وہاں صرف ایک ہی ہے تو وقف صحیح نہوگا۔ اور نہیں ہو وقف کیا
 اور صرف ایک ابن ہے تو وقف ہو جائیگا۔ طلاق کے بہائون سے بات نہوگا اور اسکو صرف ایک ہی بہائی ہے

بات کر گیا تو حانت ہو جائیگا۔ میں تین روٹی نہ کھاؤں گا اور وہاں صرف ایک ہی روٹی ہے کھائیگا تو حانت ہو جائیگا۔ میں
 افقیر اور المساکین اور الرجال سے بات نہ کروں گا اور ایک سے بھی کی تو حانت نہ ہوگا اندر جو کھا رہا ہے بات نہ کروں گا اور ایک
 ایک سے بھی بات کی تو حانت نہ ہوگا۔ میں فلاں کے جانوروں پر سوار نہوں گا میں فلاں کے کپڑے نہ پہنوں گا میں او سکے غلاموں
 سے بات نہ کروں گا انہیں سے ایک ایک سہرت تو میں ہی نہ ہوگا۔ ایک کام پر قسم کھائی اور او سکے تھوڑا کام کیا تو حانت نہ ہوگا
 مثلاً میں یہ کہہ کر کہانا کھاؤں گا اب اوس مجلس میں تمام کہانا نہ کھا سکا حانت نہ ہوگا۔ (صفیرہ) کم عمر لڑکی بھی عورت پر قسم کھا
 کہ میں عورت سے نکاح نہ کروں گا صفیرہ سے نکاح کیا تو حانت ہو جائیگا۔ اور جو کھا کہ میں عورت نہ خریدوں گا اور صفیرہ خریدی
 تو حانت نہ ہوگا۔ میں صرف فقط پر ہے نہ غرض پر مثلاً میں او سکے کہانا کھاؤں گا تو غرض اس سے اکر ام و کریم ہے اور فقط
 کے معنی صرف کھانا ہے اگر کھلایا تو یا نہ ہوگا۔ عقد پر قسم کھائی تو ایجاب و قبول سے عقد متحقق ہوتا ہے مگر یہ اور وصیت
 اور اقرار اور ابرار اور راحت اور صدقہ اور قرض اور کفالت میں صرف ایجاب پر حانت ہے۔ میں عورتوں سے نکاح نہ کروں گا
 (النساء) غلام خریدوں گا العبد اور امیوت (انسان) بات نہ کروں گا یا بنی آدم سے یا کہانا۔ (لا طعام) یا طعاما کھاؤں گا
 یا پیوں گا (الشرب) یا شربا تو ایک سے بھی کیا یا کچھ بھی کھا یا پیا تو حانت ہو جائیگا کیونکہ جس سے اور جس میں ایک
 جزو ہی کافی ہوتا ہے اور جو فساد اور عبید اکھا تو تین پر حانت ہوگا کہ جمع ہے۔ اور جو اس سبب میں جس کی نیت
 کر گیا تو بخیر یا نیت او سکا قول قبول ہوگا۔ کسی فعل اپنے فاعل پر تمام ہوتا ہے مثلاً اگر میں او سکے مسجد میں تیر ماروں
 تو او سکا مسجد میں ہونا ضرور ہے اگر کسی (محل) طرف مان اور طرف مکان پر تمام ہوتا ہے مثلاً ضربتہ فی المسجد تو ضرب
 مسجد میں ہونا چاہئے۔ فعل متعدی مضاف ہوتا ہے مستغرق ہوتا ہے یعنی زمانہ او سکے لیے معیار ہو جاتا ہے۔ اور وقت
 موصوف معرف ہے نہ مشرط۔

کتاب الحد والتعزیر۔ جس نے کسی کو فعل سے یا قول سے یا نکتہ سے ایذا دی تو تعزیر ہوگا۔ ذبی کو یا کافر کھا
 کر گناہگار ہوگا۔ ضابطہ جس گناہ میں حد مقرر نہیں ہے او سین تعزیر ہے۔ مسلمان دار الحرب میں کوئی فعل بد کرے
 موانذہ نہیں ہے مگر قتل کی دیت ہے غلا یا خطاؤ۔ (دفع یا رد) زہد خشک پر تعزیر ہے۔ کسی کو یا فاسق کھا اور ارادہ
 کیا کہ او سکا فسق نہایت کرے تو یہ گواہی قبول نہوگی کیونکہ جرح محروم تک خلاف شرع یا حق عباد نہو مسیح نہیں ہے
 تعزیر توبہ سے مثل حد مضاف نہیں ہوتی ہے۔ مثلاً زید کی پر مدعی پردہ رو پوش ہے زید کے ہاتھ نہیں آتا ہے زید کے
 لوگوں نے ظالموں کے یہاں او سکے گرفتار کر دیا ان ظالموں نے او سکے قید کیا اور مارا اور کچھ روپیہ او سے (غرم)
 دے دیا یہ تعزیر ہوگا۔ باپ اپنے بیٹے کو گالی دے تو تعزیر ہوتا ہے پردہ نہیں ہوتا ہے۔ صاحب دجاہت پر تعزیر

نہیں ہے جیسے گناہ صغیرہ کرے یا جو گناہ کرے اور نادام ہو۔

کتاب التفسیر والوایۃ کفریت پڑھی تھی ہر مسلمان کو کافر نہیں کہہ سکتا ہوں ح بہت وجہ کفر کے ہیں اور ایک اسلام
تو اسلام کا حکم ہوگا۔ سکران خرمہ نہیں ہو سکتا ہے۔ اور حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو برا کہنے سے کافر اور قتل کیا جا اور
معاف نہ کیا جائے۔ کافر کی تو بد دنیا و آخرت قبول ہے مگر جو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یا اور انبیاء کو یا شیخین کو یا اوصیاء
کسی ایک کو برا کہے اور کسی تو قبول نہیں ہو۔ اور جادوگر کو عورت ہی ہو اور زندقہ کی توبہ قبول ہے۔ مسلمان جو مرتد ہو جا
قتل کیا جائے مگر عورت اور جس کا اسلام تبیت سے ہو مثلاً والدین کے ساتھ وہ بھی مسلمان ہو اور جو اسلام پر گمراہ
ہو اور جس کا اسلام ایک مرد اور دو عورت یا دو مرد کی گواہی سے ثابت ہو اور پھر گواہ کو ابی سے پھر گئے قتل
نہ کیے جائیں۔ مرتد ہو کہ رجوع نکلی تو اس کا حکم قتل ہے اور جط مل ہے۔ اور سواد حج کے اور اعمال قضا کرے گا۔ اور
جو روایت حدیث وغیرہ کی کرے سب باطل غیر مقبول چاہے کہ اس کی روایت نہ سچی چکا اور اس کی عورت بائن ہو جائیگی
اور اس کا وقف باطل۔ اور رہ جائے یا قتل ہو تو مقابر میں مسلمانوں کے دفن نہ ہو اور نہ کسی (معاذی) کے مقابر میں اور
شخص نے کرے گڑھے میں پھینک دیا جائے اور پھنسے کافر اصلی کے مرتد بہت بڑا کافر ہے۔ ہمارے سید سردار مولانا محمد علی شاہ
علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا ہے اس کی تصدیق ایمان اور بہت امور دین کے ضروریات میں اور ان سب کی تکذیب کفر ہے
کسی اہل قیل کو کافر نہیں کہہ سکتے ہیں شیخین (ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) کو کفر اور لعنت کرنا کفر ہے۔ اور حضرت علی
رضی اللہ عنہ کو ان پر تفصیل بدعت ہے ان کی خلافت کا انکار کرے یا بسبب محبت حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان سے بغض
رکھے کافر ہے اور پھنسے ان کے حضرت علی سے زیادہ محبت پر ہوا خذہ نہیں ہے جس چیز کا اقرار واجب ہے اس کے انکار سے مرتد
ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ یا کسی نبی کے ساتھ استہرا کرے تو کافر ہے۔ مرتد کو اسلام کے کام کرتا ہو مثلاً نماز بجا دے اور
منا سبک حج قتل کیا جائے مرتد ہونے سے انکار کیا توبہ توبہ ہے۔ اس کے ارتداد پر گواہی دین اور وہ منکر ہو تو اس سے تعرض
نہ کیا جائے نہ اسے لے کر گواہ جوڑے ہیں بلکہ اس لیے کہ انکار توبہ ہے۔ اگر گواہ کہیں کہ پہلے کفر کا کلمہ کہتا تھا تو اس کا کفر فائدہ نہیں
مرتد ہونا گواہی سے ثابت ہوتا ہے۔ ولی اللہ جو سفردار بہت جلد طے کریں جو کوئی اس کا اعتقاد کرے اس کے کفر میں شک
ہے (طیران کر امت ہے حضرت ابراہیم ابن آدم یوم نو کہ میں اور کو نہ میں دیکھے گئے اس کا انکار کفر نہیں ہو سکتا ہے)
اور کہنا کہ ناز نہیں پڑتا ہوں کافر نہیں ہوتا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کا نام جاننا ضرور نہیں ہے۔ صرف
حضرت کا نام جاننا ضرور ہے۔ اپنی روحیت کے رفیع و خدا کا بیان کیا وہ ولی کہ میں بتا رہی ہوں کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں ہے
کافر ہو گئی۔ اس سے کہنا کہ میں فرعون ہوں یا مین ابلیس ہوں کافر نہیں ہوا۔ اور جو کہنا کہ میرا اعتقاد ایسا ہے جیسا کہ

کا اعتقاد ہو گا کہ کافر ہو گیا۔ مواظعت سے حلال جاننا کفر ہے۔ قرآن شریف پر یاد رکھنا کفر ہے۔ علم اور علم کا استحقاق کفر ہے۔ اصل و شرک انکار اور (انجیر) قربان کا انکار کفر ہے۔ علم غیب کا دعویٰ کر کے یا کہے کہ میں خدا کو نہیں جانتا ہوں تو کافر ہو۔ اور ان کا استغناء کفر ہے۔ جو یہ نہ جانے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم آخر انبیاء ہیں تو وہ مسلمان نہیں رہے کہ یہ ضروریات دین کی ہیں۔ کتاب اللقیطہ واللقطۃ تو گزرتی ہے کے بعد لفظ کو اپنی کام میں نہیں لاسکتا اور مجلس حکم حاکم اپنی کام میں لاسکتا ہے۔ کتاب الشریکۃ پیوستہ بھی شرکت جائز ہے۔ مضافاً اس کے ساتھ شرکت کر سکتا ہے کہ جس کے لیے اس کی کوئی چیز نہیں۔ قاریوں کی اور دلاؤں کی اور بریک ہانگنے والوں کی اور کپڑوں پر جو گواہ موجود رہتے ہیں شرکت جائز نہیں ہے۔ اس المال سے زیادہ ربح حاصل کے لیے جائز ہے۔ اور مال جو دیا گیا ہے وہ مضافاً ہے اور مال کے لیے اس المال سے زیادہ ربح جائز نہیں ہے اور مال جو دیا گیا ہے بضاعت ہو گا۔ اور وہ مال بجا رہا اس المال ہے اپنے اپنے مال میں ہر شخص حاصل ہے۔ ایک شریک ہونے کے لیے عذر کام نہ کرے تو بھی مستحق ربح ہے۔ تین آدمیوں نے بغیر عقد شرکت کام قبول کیا اور کام صرف ایک نے کیا تو ثلث ربح میں تو لیتے گا اور وہ دونوں وہ ہیں جو کچھ انواع تجارت میں آج خریدوں تو وہ ہم دونوں میں ہے اس کے (نعم) اچھا جائز ہو گیا۔ کچھ خریدنا اور اسے کما کھانا بھی شریک کر کے کما میں نے کچھ شریک کر لیا تو جائز ہو گیا۔ ایک نے دوسرے کو منع کیا کہ سفر کرے اور قرض نہ پیچے تو سفر اور قرض دینا جائز نہ ہو گا اگر سفر کیا اور مال ہلاک ہو گیا تو اس مال کا نقصان نہ دیکھا کہ اس میں جمل اور منہ نہ ہو اور ربح دونوں میں شریک نہ ہو کی کسی بھی شرکت جائز ہے۔ رب المال اور مضارب نے ایسے جگہ لکھا کہ معاہدہ مطلق تھا جو چاہیں اور جسطح چاہیں کام کریں یا معاملہ مفید نہ تھا کہ وہ کام کرنا اور وہ کام نہ کرنا اور سفر کرنا یا نہ کرنا اور مضارب کا قول قبول ہے اور وکالت میں کہ عامل وکیل بھی تمنا یا نہ تھا موکل کا قول قبول ہو گا۔

کتاب الوقف مسطور پر وقف کیا تو امام اور خطیب اور (قیم) متولی اور (جھکا) متولی اور بیریہ اور چکھان میں رہا ہو۔ مالک زمین کی اجازت سے زمین پر مکان بنایا تو بنا مالک کی ہے اور اپنے لیے بنایا تو بنانے والے کا ہے اور مالک اگر ضرر زمین نہ دیکھے تو مکان اور کھڑا دے۔ اور زمین وقف پر متولی نے مال وقف سے مکان بنایا تو وہ وقف ہے اور اپنے مال سے وقف بنایا کچھ نام نہ لیا تو بھی وقف ہے اور جو اپنے سے بنایا تو اس کا جواب اگر متولی کے حکم سے بنایا تو متولی سے (آمدنی وقف سے) قیمت لے لے اور مکان وقف ہو گا۔ اور اپنے لیے بنایا یا مطلق رکھا اگر زمین کو ضرر نہ ہو تو اکثر و اکثر ضرر ہو تو اپنا مال ضائع کر دیا۔ ہر صبح یہ ہے کہ عمارت قائم اور منہدم کی قیمتیں کیوں ہے اور وہ قیمت میں سے جو کم ہو وہ متولی دیکر لے لے۔ واقف کی شرط پر عمل واجب ہے کیونکہ شرط واقف مثل نفس شایع ہے

ادیکے مفہوم اور ولایت پر عمل واجب ہے۔ قاضی ناظر نااہل کو موتوں کو دیکھا ورنہ نہیں۔ واقف نے یہ شرط کی کہ میری قبر پر
 قرآن شریف پڑھا جائے تو یہ شرط باطل ہے۔ شرط کی کہ آمدنی سے جو بچت ہو وہ ہر روز مسجد میں سائل کو دیا جائے۔ تو اس
 شرط کی رعایت ضرور نہیں ہے اور مسجد اور خارج مسجد اور دوسری مسجد کے سائلوں کو اور جو سائل نمونہ تو ادھو دے سکتا ہے
 شرط کی کہ ہر روز مستحقین کو رزق گوشت دیا جائے تو قیام کی قیمت نقد بھی دے سکتا ہے اور روٹی گوشت بھی دے سکتا ہے۔
 امام عالم ہو یا متقی ہو تو قاضی اور مسکا وغیرہ زیادہ کر سکتا ہے۔ قاضی نے ناظر موتوں کو دیا باقی قاضی موتوں کو کر دے مگر انہما
 آیا ناظر موقوف نے اس سے کہا کہ میں بے سبب موتوں ہو گیا تھا تو جب تک کہ اپنی لیاقت اور اہمیت ثابت نہ کرے مگر نہ ہوگا۔
 مستحقین خیانت جب تک ثابت نہ کریں ناظر موتوں نہ ہوگا۔ واقف نے بروقت وقف شرط کی تھی کہ ناظر کو جب چاہوں
 موقوف کروں تو موتوں کر سکتا ہے ورنہ نہیں۔ واقف مر گیا تو ناظر اور مسکا صرف دکیل رہا اور کچھ اختیار اور سکون نہ رہا۔ اول
 وقف بے شرط اور سکون موتوں کر سکتا ہے اور مر جائیگا تو ولایت باطل۔ واقف اپنے مقرر کیے ہوئے مدرس اور امام کو
 موقوف نہیں کر سکتا ہے کہ صاحب و خلیفہ ہر اور سکون ولایت نہیں ہی مسجد کا بنانے والا اور اسکی اولاد اور اسکے اقارب
 بہ نسبت اور ان کے امام اور موزن مقرر کرنے کے مستحق ہیں۔ ملامین مسجد بنائی اور محلہ والے امام و موزن مقرر کرنے پر
 جگر ٹٹے ہیں تو بانی متقی نہیں اہل غلط متقی ہیں کہ وہ جسکو مقرر کریں اولیٰ ہے اور اہل محلہ کا اور بانی کا مقرر کیا ہوا
 موزن موجود ہیں تو بانی کا امام و موزن مقرر کیا ہوا بہتر ہے اور عمارت میں جگر ٹٹے ہیں تو بانی متقی ہے۔

کنعاب الیسوع۔ حل اپنی ما کا باج ہے حریت اصلیت اور غلامی میں نہ اپنی ان کے ساتھ دین میں کہتا ہے مہو نہ جہنم
 تو پچھ ہی رہن رہیگا اور جاہد کو کفالت و غصب میں نہ ہوگا۔ اور حل نبی آدم اور حیوانات میں اپنی ما کا تابع ہے جسکی ما
 نہ بھی اور سکا ہے ولی رعایت اور سکون اسکی ما کے ساتھ نہ لے سکیگا اور ہمہ کی رجوع میں واپس نہ ہوگا اور ما کے قصا
 میں نہ گرفتار نہ ہوگا بعد مفعول حد قصاص یا ہر ہوگا۔ مثلاً بکری کو ذبح کیا تو اسکے پیٹ میں سے جو بچہ زندہ نکلا حلال کیا جاتا
 اور اگر مردہ نکلا حرام ہے نہ کھا یا جاسے یعنی حل اپنی ما کے ساتھ حلال نہیں ہوتا ہے۔ اور نہ کوہ حل پر نہ لگائی جائے
 اور حل بیع ہو سکتا ہے نہ ہبہ ہو سکتا ہے اور اسکی وصیت ہو سکتی ہے اور اسکے لیے ہی ہو سکتی ہے حج گنہ
 اور وصیت حل کے لیے ہو سکتی ہے اور اسکی ساتھ اقرار ہو سکتا ہے۔ اور اس کے لیے ہی۔ اور حل کا نسب ثابت
 ہوتا ہے اور اسکی ما کے لیے نفقہ واجب ہو (مطلقہ ہو تو بعد عدت حل کے بھی نفقہ ہوتا ہے اور بیوہ ہو تو حل کے لیے
 نفقہ ہوتا ہے) اور حل وارث و مورث ہوتا ہے۔ غرہ وارثوں کو ملتا ہے۔ مبیع بالعیب حکم فاکم واپس ہوتی تو دونو
 کے لیے فسخ ہے مگر دوسرے میں۔ ثمن کسی پر حوالہ ہو گیا اور پھر وہ بالعیب ہو تو حوالہ باطل نہ ہوگا اگر فسخ ہوتا تو حوالہ

منہوتا۔ حکم حاکم رو با عیب ہو گیا اور اب کسی اور کے ہاتھ بیچا اگر شے منقول ہے تو جائز نہیں اگر نفع ہوتا تو جائز ہوتا۔
 ح۔ زمین، با عیب و ایں ہوئی تو حق شفع باطل ہوگا۔ اگر نفع ہوتا تو باطل ہو جاتا۔ معنی کا اعتبار ہے نہ الفاظ کا۔
 مثلاً کفالت بنے شرط ابراہیل کفالت جو ورنہ حوالہ ہے۔ میں نے تیرے ہاتھ اگر میں یا میرا باپ چاہے تو بیچا کرتا میں
 دن کا ہو یا کم کا تیرے با عیب ہے ورنہ بیع بالعتیق باطل ہے کہ بیع تعلق کی متعل نہیں ہے۔ مقروض کو قرض مہر کر دینا ابراہ
 ہے۔ بلفظ رجعت نکاح صحیح ہے اور بلفظ نکاح رجعت صحیح ہے۔ کہہ کہ اتنے کو مہر شے لیلودہ بولامین نے لے لی بیع ہو گئی۔
 اور مہر بذکر ابدال بیع ہے۔ اور بلفظ اعطاء اور اشتراک اور داخل اور سرد اور اتنا کہ بیع ہو جاتی ہے۔ اور اجارہ
 بلفظ مہر اور تمیک منقذ ہو جاتی ہے اور منافع پر صلح کی یا منافع عاریت دے اجارہ ہے۔ اور بیع اوس لفظ سے
 ہوتا ہے کہ فی الحال ملک پر دلالت کرے مثلاً بیع و شر اور مہر اور تمیک۔ اور بلفظ بیع سلم اور بلفظ بیع مسلم منقذ
 ہو جاتی ہے۔ مضاربت کے لیے کل راجح ہے تو مال قرض ہے اور رب المال کے لیے جو تو بضاعت۔ اور بلفظ عتق
 طلاق ہو جاتی ہے نصف پر صلح کی تو باقی ساقط معاف کیا تو اسکا مقتضایہ ہے کہ قبول شرط نہیں ہے جیسا ابراہ
 میں شرط قبول نہیں ہے مشتری نے قبضہ سے پہلے بیع باطل کو مہر کر دی تو مہر قائل ہو گیا۔ بیع بے ثمن ہر نہیں ہو سکتا ہے
 اور اجارہ بلا اجرت عاریتہ ہے۔ اور بیع بلفظ نکاح و تزویج نہیں ہو سکتی ہے۔ اور طلاق سے حق نہیں ہوتی ہے
 طلاق اور عتاق میں الفاظ کا اعتبار ہے نہ معنی کا۔ وکیل کیا کہ زوجہ کو طلاق (مغیر) فوراً دیدے اوسنے کسی شرط
 پر دی طلاق ہوگی۔ اور یہ بشرط عین بنظر ابتدا و نطفہ مہر ہے اور ابتدا و بنظر معنی بیع ہے انتہاء۔ اس سے اسکا بیع صحیح
 اور شفع لازم ہو گئے۔ مباشرت پر شر اچل سکے تو فوراً جاری ہو سکے گی۔ اس فقوی کی اور وکیل غایف کے اشتراء
 جاری ہو جائے گی۔ زرع مروع کا بیع کرے نا ہی ہوئی چیز کا وصف ہے۔ گرد عوی اور گواہی میں وصف نہیں ہے مہر
 متعین کرنا ضرور ہے۔ بقیض خریداری مثلاً چکار لینا ضمان آتا ہے اور بقصد و کینہ اور پسند کے ضمان نہیں آتا ہے
 ایجاب کر کرنے سے ایجاب اول باطل ہے۔ حقوق کی تحت کے لیے فائدہ ہونا ضرور ہے ورنہ باطل ہے مثلاً بیع درہم کی
 درہم پر۔ ایک لکڑی سکوت دوسرے لکڑی سکوت پر کرنا یہ دینا لا حاصل ہے۔ سوا چند مسائل کے مشتری بیع فائدہ
 میں مالک بیع ہو جاتا ہے۔ ۱۔ بیع نازل میں مالک ہوگا۔ ۲۔ اپنا کچھ مال اپنے ولد صغیر کے لیے خریدا یا بیچا تو بدون قبضہ
 کے مالک ہوگا۔ ۳۔ مشتری کے پاس کچھ امانت ہے پھر اوسنے اسکو بیع فائدہ خریدا تو وہ مالک ہوگا۔ اور ۴۔ باذن
 بائع قبضہ کر لیا تو مالک ہو جائے گا۔ اور سوا کہانے اور پینے اور شفع کے احکام ملک ثابت ہو جائیں گے۔ دلو میں
 صحت اور بطلان کا جگہ ہوا تو قول مدعی بطلان قبول ہوگا۔ اور صحت و ذمہ اذین قول صحت قبول ہوگا۔ پر ایک صورت

بیع بالعتیق باطل ہے

صلح بالصف اور غواہی ابراہیم قبول شر نہیں ہے

اقالہ میں۔ مثلاً مشتری مدعی ہے کہ میں نے کم قیمت پر بائع کے ہاتھ بیع بھیدی ہے اور اس قیمت نرمی تھی اور بائع
 اقالہ کا مدعی ہے تو باوجودیکہ مشتری فساد عقد کا مدعی ہے مشتری کا قول قبول ہوگا۔ اور اگر اس کا عکس یوں تو
 رد و تحائف کریں۔ یا قوت نام لیا اور شیشہ دکھایا بیع باطل ہے کہ بیع موجود نہیں ہے معدوم ہے۔ پر دوسے کمرے کا
 نام لیا اور مرد سے دیکھا یا تو باطل ہے بالقبض مالک نہ ہوگا یا فاسد ہے۔ جس عقد کو دوا کر کے عین عقد ثانی باطل ہو صلح
 کے بعد صلح باطل ہے اور نکاح کے بعد نکاح باطل ہے اور واولہ کے بعد واولہ باطل ہے۔ مگر شرعاً صحیح ہے کفالت
 کے بعد کفالت صحیح ہے کہ شوق زیادہ ہوتا ہو۔ اور واولہ نقل ہے وہ کیا جمع ہو سکتا ہے۔ اور اجارہ کے بعد اجارہ کیا
 تو اجارہ ادلی فسخ ہو۔ سوا کئی مسائل کے تخیل تسلیم ہے۔ ۱۔ مشتری نے قیمت دینے سے پہلے بے اذن بائع تبذیر کیا
 اور پھر بائع کو دیدی تو یہ رد نہیں ہے۔ ۲۔ بیع فاسد میں قبضہ تسلیم ہے۔ ہبہ فاسد میں قبضہ تسلیم نہیں ہے۔ خیار شرط
 بیع اجارہ تقسیم صلح من المال رہن راہن کے لیے اور صلح کفالتہ حوالہ اجراء عن الدین اور تسلیم شفعہ بعد طلب اور وقف
 اور مزارعت اور مملکت میں جاری ہوتا ہے اور سات عقد میں نہیں ہوتا ہے۔ نکاح۔ طلاق۔ یمین۔ نذر۔ اقرار
 اور صرف اور سلم۔ ہر جو اقرار ایسے عقد کا ہو کہ خیار رد میں ہو سکے۔ صرف میں قبل افتراق نقایض ضرر ہے ورنہ باطل
 ہے۔ ۳۲ صورت میں شرط بیع کو باطل نہیں کرتی ہے شرط ہن کفیل حوالہ اشہاد نیار تین دن میں قیمت دینا
 قیمت اور بار رکنا اور عیوب سے بری ہونا اور سرد رخ سے توڑنا اور پکنے کے بعد توڑنے تک جھاڑ پر رہنا اور
 وصف مرغوب اور ادا قیمت بیع روک رکنا اور بالعیب واپس کرنا اور طریق غیر مشتری کے لیے ہونا اور بیع بائع
 کی ملک سے نہ نکلنا اور بے تعین مشتری کو کچھ کھانا اور گائے دودھ دیتی ہو اور گھوڑی بہت نرم چلتی ہو (مباح)
 اور جوئی بانو کے برابر بنانا اور روزہ سی دینا اور کپڑہ پر پیوند لگانا مثلاً اور ستونگی میں لتنا اور عابون فلان چیزوں
 سے بنانا۔ اموال بربوہ میں (جودہ) کھرا اچھا ہونا (بدر) معاف ہے مگر بعض کے مال ثلث کا اعتبار ہے اور مال قیم
 اور مال وقف۔ جے دیکھے جو خرید اور قبضہ کیا تو جب دیکھے اختیار ہے۔ بیع فضولی موقوف ہے اور مالک کا شرط
 خیار ہو تو باطل ہے اور جب اپنے لیے خریدی تو باطل ہے۔ غاصب نے کچھ مال غصب کیا اور اس کے ہاتھ اور مال دہی
 مالک نہ بیچے۔ فقر کے احکام جو عاملوں پر لگتے ہیں اور سکا بیجا باز نہیں ہے۔ معدوم کی بیع باطل ہے۔ اور بقال سے
 قرض لیا گیا اور پھر اس کو حساب کر کے ہر ایک کی قیمت دیدی تو اب اس غلہ وغیرہ کی بیع ہوتی ہے جو خرچ
 ہو چکا اور اب معدوم ہے۔ بیع اور شرعاً اور اجارہ سے اقالہ کا مالک ہوتا ہے۔ گھیلون میت سے دھنی نے پچاس کا
 گڑ میں کو ضرر دیا تو اقالہ ہوگا۔ اور وکیل بالشرعاً اقالہ بیع نہیں ہے اور وکیل بالبیع اقالہ کر سکتا ہے۔ وارث اور وصی

اقبال کر سکتے ہیں۔ یعنی موقوفہ اس کے مرنے سے کہ جس پر موقوفہ تھی باطل ہو جاتی ہے اور وارث سوا تقسیم اس کا
 رسمی نہیں ہوگا۔ یہ نقد کی تفریق جائز نہیں ہے۔ موقوفہ علیہ نے جائز کر لیا تو نافذ ہوگا اور عین مجموعہ منہوگی صرف حقوق
 مجروحہ پر مشتمل تھی۔ غیر موقوفہ نہیں ہو سکتا۔ جو حق شفعہ سے صلح بالمال کرے باطل ہے۔ خیرہ مال پر صلح کرے باطل ہے اور اگر
 چہ نہ ہو سکتا۔ اور ایک مرتبہ دوسری ہے اپنے مال پر جوڑ دینے پر صلح بالمال کی باطل ہے اور حق قصاص اور حق نکاح
 پر نہ مل سکتا۔ اور کفیل باقی نفس سے صلح بالمال جائز نہیں ہے۔ اور بیعتی المرور اور حق شرب بتجا کہتے ہیں
 فاسد ہے۔ فاسد سے حق عہد منقطع ہے تو لازم ہو جاتی ہے اور فساد جاتا رہتا ہے۔ اجارہ فاسد ہے اور مستاجر نے اگر
 کسے اتعہ اجارہ صلح یا اول اس کو نقص کر سکتا ہے مشتری نے مکہ کے ہاتھ بچا کر نقص کر سکتا ہے مشتری فاسد ہے
 اجارہ یا بیع نقص کر سکتا ہے۔ خش حرام ہو کر حاصل میں کوٹے دے سکتا ہو۔ اولہ کا اقبال جائز ہے اور مسلم میں جائز
 نہیں ہے کہ وہ دین کے جو ساقط ہو گیا ہے اور ساقط عائد نہیں ہوتا ہے۔ سوا اس صناعت کے بائع کے مرنے سے
 بیع باطل نہیں ہوتا ہے (صانع) مدت مقرر کرنے میں اختلاف ہو تو جو مدت کا انکار کرے اس کا قول قبول ہے
 اور مقدار کا انکار کرے تو کم والہ کا قول قبول ہے۔ ربوا حرام ہے۔ مگر دار الحرب میں مسلم اور عرصہ اور دونوں
 مسلمان جو دین اسلام لائے اور یہاں نہیں آئے اور دونوں مستفاد اور دونوں شریک عنان ہو کر لے سکتے ہیں۔ اولہ

ساقط عائد نہیں ہوتا ہے۔

محل اور غلام عین برادار لے سکتے ہیں
کتاب الکفالت۔ اصل کو مہلت دینا کفیل کو مہلت دینا ہے۔ اصل کو بری کرنا تو کفیل بری ہو گیا۔ حاکم
 شخص نے کہا کہ تم گواہ ہو کہ فلان پر جو اس آدمی کا قرض ہے میں اس کا کفیل ہوں اور فلان گواہ لایا کہ میں اس کے
 ضامن ہونے سے پہلے وہاں چکا ہوں تو وہ فلان اصل مقروض بری ہو گیا اور یہ کفیل بری ہوا۔ دین محل کا
 کفیل ہوا اور مر گیا تو مدت جاتی رہی فوراً واجب ہو گیا کفیل کے وارث سے فوراً لے سکتا ہے اور وارث اس سے
 بے ختم مدت نہیں لے سکتا ہے۔ کفیل نے ادا کر دیا تو دوسری ہو گئے۔ اگر کفیل نے ذر کفالت اپنے قرضدار پر چلا کر دیا
 تو خاص کفیل بری ہوا (غور) وہ کادینے سے ضمان نہیں آتا ہے کیونکہ یہ راۓ اس کا ہے اور ہر سے جانا دے
 جو اوپر گیا تو چور ہوئے اس کو لوٹ لیا یا کہا کہ یہ کمانا کمانا تو نہیں ہے اس سے کہا لیا اور مر گیا تو اس کے لئے والد پر
 ضمان نہیں ہے۔ یعنی خبر پر ضمان نہیں ہے مگر قین صورت میں ۱۔ شرط وہ کہ کی کی مثلاً اس شرط پر نکاح کرنا
 کہ عورت آزاد ہے پھر وہ تو باندی کسی اور کی نکلی تو دل کی قیمت خبر اس کو دینا ۲۔ عقد معاوضہ کے ضمن میں
 غور ہوا ہوا اس کا ضمان دینا۔ مشتری نے باندی خریدی اور اس سے ولد ہوا اب باندی کسی اور کی نکلی تو ولد

کی قیمت بائع مشتری کو دیگا۔ اور مشتری نے گھر مول لیکر بیٹا یا اور اسکا شتی اور کوئی نکلا تو گھر کی قیمت بائع مشتری کو دیگا۔ ایک شخص نے کہا کہ میرا بیٹا جو اس سے معاملہ کرتے رہو بعد معاملہ کے بہرہ ظاہر ہوگا کہ وہ لڑکا اسکا بیٹا نہیں ہے تو اس پر غرور کا ضمان پڑیگا جو عقد ایسی ہوگا کہ اسکا فائدہ اس شخص دینے والے کو حاصل ہوتا ہے اور میں دیکھ کر دینے سے اوپر ضمان پڑتا ہو مثلاً وہ بخت دیا کر لیا دیا کہینے اپنی ملک ثابت و وصیت باکر لیا کی چیز ثابت کر دی اور وہ اس کے پاس سے جاتی رہی اب مالک نے اس سے اپنی چیز کا ضمان لے لیا تو موقع اور کر لیا والا اس عقد وال کو ضمان جو دیا ہے لیگا اور عارضہ اور یہ بین فائدہ اسکا ہو نہ عاریت دینے والے کا نہ واجب کا۔ اور میں اسے ضمان نہ لیگا۔ مالک خود ہی دلال بنا اور اس کے قول پر اتفاق کر کے قیمت سے زیادہ پر خرید لیا اور اس میں سے مشتری نے کچھ خرچ بھی کر ڈالا جو اپنی موجودہ واپس دیکر باقی قیمت واپس لے لے گا۔ اور ایسے ہی بائع کے قول پر اتفاق کر کے لیا اور غبن فاحش نکلی تو واپس لیگا اور ایسے ہی مشتری نے بائع کو دھوکا دیا اور بیع واپس کر دی۔ ہر کسی کو لازم نہیں ہے کہ طرف ثانی کو خود حاضر کرے۔ مثلاً بیع کا اپنے زوجہ کو عدالت میں لانا ضرور نہیں ہے کہ وہ سپر کوئی دعویٰ کرے۔ (بلکہ کلم عدالت طلب ہووے) اور عورت اسکی جوابدہی کے لیے یا کسی اور پر نالش کے لیے عدالت میں جاسے گی یا مردہ اپنی عورت کو باہر نکلنے سے منع کر لیگا۔ اور کفیل بانفس پر کفول عہد کا حاضر نہ ضرور ہے۔ اور جو اس پر قدرت نہ ہو تو وہ بھی نہیں۔ باپ نے کہا کہ تو میری بیٹی کا منمن ہو وہ ضامن ہو گیا اب منمن ہوا دھوکا دینا ہے تو باپ پر لازم ہے کہ اپنا بیٹا حاضر کرے۔ قید خانہ کے دربان نے قیدی کو چوڑ دیا قاضی یا مالک دین دربان کو قید کر لیگا کہ اسکو حاضر کرے۔ باپ و اماں پر اپنی بیٹی کے ہر کام میں ہے اور واد کرتا ہے کہ اپنی بیٹی میرے پاس حاضر کر دو اور بیٹی اپنے کام کے لیے باہر بہرتی ہے قاضی یا باپ حکم دیگا کہ اپنی بیٹی اسکو پہونچا دو یا واد جو رد پر اور کسی امر کا مدعی ہے باپ پہونچا دے تو بہتر ورنہ قاضی اپنا امین متعین کر دے گا کہ عورت کو حاضر کر دے (ناظر اور اسکی جماعت چیرا بیان) جو شخص کسی کے امر واجب کی درستی کے لیے اس کے کہنے سے کڑا ہوا تو جو خرچ کر لیگا اس سے لیگا مثلاً اسکو نفقہ دیا یا اسکا قرض دیا۔ میرے ہمہ کا عوض دیدو یا میرے کنارہ کا کما نامساکین کو کما دیا میرے مال کی زکوٰۃ دیدو یا خان کو میری طرف سے ہبہ کر دو تو واپس لیگا جسکے مال کے عوض کچھ مال دیا جائے اور وہ اسکا مالک ہو جائے تو جو اس مال کو حکم ادا کرے وہ اس سے واپس لیگا۔ گو شرط بیگنی نہیں تھی تو اسکی اصل یہ ہے کہ جس حق کے مطالبہ میں انسان قید ہو سکے یا اسکا مدعی اسکو الزام پکڑے تو اس کے حکم ادا پر مامور اس سے بے شرط بھی واپس نہیں لیگا۔ اور جو ایسا حق ہے کہ اس میں گرفتار نہیں ہو سکتا۔ ایسے اور میں بے شرط مامور اس سے نہیں لے سکتا ہے اور کفیل بانفس نے ہبہ شرعی کی کہ میں ایک حمیتہ تک اسکا

کفیل ہوں اور اسکی کفیل نہیں ہوں تو یہ کفالت صحیح نہیں ہے اور یہ کفالت کے عدم لزوم کے لیے جملہ ہے۔ سو اور کفیل بالنفس کے اصل یہی ہونے سے کفیل بری ہو جاتا ہے۔ فلان الغرور حقیقت میں ضمان الکفالت ہے۔ کفالت (حالم) فوراً ہی کفیل اصل کو بے ادایا بے ابراؤ سفر پر نہ جانے دیکھا۔ سو ادرین صحیح کہ جو بے ادایا بے ابراؤ ساقط نہیں ہوتا ہے کفالت نہیں ہو سکتی ہے۔ قاضی جب گواہ گزر چکے تو مدعا علیہ سے کفیل بالنفس لے گا۔ اور مدعی یہ حاضر کرے گا کفیل لے گا۔ اور کفالت بالمال پر میر نہیں ہے۔

کتاب القضاء والشہادۃ خطہ بر افتاد نہیں ہے اور نہ اس پر عمل ہو سکتا ہے جس کا غرض وقف پر قاضیوں کی ہر ہے اس پر عمل نہیں ہو سکتا ہے۔ قاضی یا گواہ پر یا قرار پر یا نکل پر نہیں کرتا ہے نہ صرف اس کا غرض وقف پر۔ مدعی نے مدعا علیہ کا قرار نامہ پیش کیا تو اسکو یہ قسم دینگے کہ اس نے یہ نہیں لکھا ہے بلکہ یہ قسم دینگے کہ اصل مال تجھ پر ہے یا نہیں ایک دوکان خریدی اور قبضہ کے بعد اس کے دروازہ پر یہ لکھا ہوا پایا کہ یہ دوکان فلان مسجد پر وقف ہے تو وہ اپنی ہوگی کیونکہ ان علامتوں پر احکام مبنی نہیں ہو قے عین اور قرآن شریف اور کتابوں پر جو وقف ہو لکھا ہوتا ہے اس کا یہی یہی حکم ہے۔ مگر برادرت سلطانہ بادشاہی احکام جو وظائف کے لیے عین ہمارے زمانہ میں مقبول نہیں بشرطیکہ ان میں (تذریع جمل نہواہ۔ دلال اور صراف اور (بیاع) سوداگر کا (دفتر) بھی کما تہ مقبول ہے کیونکہ اس میں وہ ہی لکھتا ہے جو لیتا ہے اور جو دیتا ہے۔ دعوی کیا مدعا علیہ نے کہا جو مدعی کے تذکرہ بھی بن سکے وہ عین نے قبول کیا تو یہ قرار نہیں ہے یا جو تیس سے جو دیا میں ہے تو یہ قرار نہیں ہے کیونکہ یہ سب بھول ہے مگر جب شے معلوم و معین ہو تو قرار ہے مینوں کو نہ قید میں ماہرین اور نہ قید کرین اور نہ نطوق و زنجیر کیا جاسے۔ مگر اپنے قرابت والے کو نفقہ دے یا اپنی خویشی میں مسادات کرے یا کفارہ نماز دے تو قید ہو سکے گا۔ اگر قرابت و ارکومت تک نفقہ دے تو ساقط اور کچھ اسکا حق نہیں ہے اور اپنی عورت سے مدت تک جماع کرے تو کچھ اسکا عوض نہیں ہے۔ حق بھول پر حلف نہیں ہے شریک چیز عیانت مبرا کا دعوی ہو تو حلف نہیں ہے۔ اور یتیم کے دعوی کو تمت بھول پر حلف ہوتی ہے اور وقف کے متول کو اور مسوق و بکسوال (مردوع) (بفتح وال) کو حلف دیکھا۔ رہن بھول پر حلف ہوتی ہے دعوی غصب پر حلف ہوتی ہے سر نہ بھول پر حلف ہوتی ہے۔ عدالت کا حکم اسی پر ہے جو فصل ہوا ہے کسی اور پر۔ حریت اصلہ اور نسب اور ولایت استاقت اور نکاح میں ایک بار پر فیصلہ ہو چکا ہے تو پھر دعوی نہیں سنا جاتا ہے۔ اور قضا بالوقف میں دو بارہ دعوی سنا جاتا ہے۔ اول چار میں مدعا علیہ کے سوا اور دن بری حکم کا اثر نہیں ہے اور پنج میں کسی پر اثر نہیں پڑتا ہے۔ اور مدعا علیہ کو جس سے ملک ملی پر اس پر ہی اثر فیصلہ پڑتا ہے۔ اور ایک شخص نے مشتری سے بیع لی اب

کس نے اس کے دعویٰ کر کے اپنا حق ثابت کیا تو اس پر اور مشتمل پر درود پر فیصلہ ہوگا۔ اب باقی اپنا دعویٰ اس
 شے پر ثابت کرے تو مسیح نہ ہوگا۔ وارث پر نالہ کر کے ایک شے معین پر فیصلہ پایا اور اس کا جواب ہے کہ میں نے
 وارثت میں میری شے لی تھی تو سب وارثوں پر اس فیصلہ کا اثر ہوگا پس کسی وارث کا دعویٰ اور گواہ مسیح نہ ہوگا
 گواہ مختلف ہوں تو دعویٰ قبول نہیں ہے اگر گواہی لفظاً اور معنی مطابق دعویٰ ہونا چاہئے۔ بد وقت میں کم فیصلہ
 ہوتا ہے۔ اور میں کم پر فیصلہ ہوتا ہے۔ میرے اور عطیہ ایک شے ہو۔ نکاح اور ترویج ایک شے ہو۔ ایک گواہ نے کہا کہ اب
 ہزار روپیہ میں اور دوسرے نے کہا کہ اسٹے ہزار کا انرا کیا تھا تو گواہی قبول ہے۔ ایک گواہ نے کہا کہ عربی میں
 طلاق دی تھی اور دوسرے نے کہا فارسی میں دی تھی تو گواہی قبول ہے اور عربی اور فارسی کے اختلاف سے
 قذف میں گواہی قبول نہیں ہو۔ یوم الموت فیصلہ عین داخل نہیں ہو اور یوم القتل داخل ہے۔ عورت بچہ لای اور
 گواہ بتا رہے تناقض گواہی دیتے ہیں تو یوم القتل سے فیصلہ دیا جائیگا۔ دو عینیک دیوار میں ایک کی دیوار گرتی
 اور دوسرے کی دیوار کا ضرر ہوگا تو اس پر جبر ہوگا کہ دیوار بناوے اور قذف میں بھی یہی حکم ہے اور ان کے سوا کسی
 عمارت کا جبر نہیں ہے۔ شہادت بالجمول صحیح نہیں ہے مگر کفالت بالنفس میں جو شخص مجبور ہوگا۔ نہ جانتے ہوں
 اور نہ میں مجبور کی گواہی مقبول ہے اور غضب مجبور کی گواہی مقبول ہے رہن میں مقصد نہ رہن مجبور ہو تو
 گواہی قبول نہیں ہے اور مرہون مجبور ہو تو قبول ہے۔ قاضی سبب دین دریافت کر لگاتے تھے تو جبر نہیں ہے
 مدعی مدعی علیہ بھی کہتا رہے تو مسترد نہ لائے جبر نہ ہوگا۔ حسین اختلاف جو بدلیل ہو اور سپر عمل ہو سکتا ہے۔ اور
 جس کی دلیل نہ ہو یا درست نہ ہو اور سپر عمل نہ ہوگا کہ وہ خلاف ہے۔ قول بقیہ مقبول ہوتا ہے۔ مگر قول مدعی خود
 اتفاق یمیم بر یا اس کے غلام پر کہ اور قول قاضی مال یمیم کے پیچھے میں اور دعویٰ ہزار روپیہ
 میں کل العیب میں اور قاضی پر دعویٰ ہو کہ اس نے مال وقف و یمیم اجارہ دیا اور قول محبوب مقبول ہے جو مدعی
 قسم ہو کہ شے محبوب تلف ہو گئی اور تنازع میرے ہے کہ اس میں خوف دینا شرط ہوا تھا اور باپ نے اپنے ولد صغیر کے لیے خریدنا
 اور اس میں اور شفع میں ثمن میں اختلاف ہوا تو باپ کا قول بقیہ مقبول ہے۔ اور باپ نے اپنے لیے خریدنے
 سے انکار کیا اور ولد صغیر کے لیے خریدنے کا مدعی تو اس کا قول بقیہ مقبول ہے۔ دفع دعویٰ قبل قبل فیصلہ اور بعد
 فیصلہ مقبول ہے۔ اور نکول پر جو فیصلہ ہوا اسکے بعد پر دعویٰ مسیح ہو سکتا ہے۔ تناقض سواء تناقض دمی و ناظر
 اور وارث کے مقبول نہیں ہے۔ مثلاً وارث نے پہلے تو زوجہ کو حصہ دیا اور پھر مدعی طلاق ہوا تو تناقض مقبول ہے
 شہادت جو بعض میں باطل ہے کل میں باطل ہے۔ نفی کے گواہ مقبول نہیں ہیں اور اس صورت میں مقبول ہے

مثلاً سوا اسکے اور وارث نہیں ہو اور مثلاً اتانے اپنا دوہ نہیں پلایا اور بکرمی کا پلایا۔ اور نفعی متواتر قبول رہے۔
فیصلہ محمول علی بصحت ہو اور بالمشک منسوخ نہیں ہوتا ہو۔ قاضی اپنے علم پر عمل نہیں کر سکتا ہے۔ مفہوم کلام پر عمل
نہیں جوتا ہے اور مفہوم روایت حجت ہو۔ کوئی حق العبد تنف اور قصاص اور معان تبادلی ایام ساقط نہ ہوگا۔ فتنی
بالصحت اور بالصلحت فتویٰ دیگا۔ ایک شخص عادل کو قتل کیا رہ موضع میں تبدیل ہے جو خیر تلف ہوگئی ہو جو حرج میں۔
خ جو خفیہ ہو۔ اور تعدیل میں اور قبول مترجم اور مسلم نیہ کا کرا اور اچھا مال ہذا اور ناقص ہونا اور مدیون مجبور میں
ایک مدت جس کے بعد نفلس ہونا اور مرز کے کے پاس قاضی کے رسول کا پیغام۔ اور عیب میں کاشیات اور رویت
مال رمضان بر ذرا بر ذرا اور شاہد موت کا خبر دینا۔ قاضی کا امین جو گواہوں کی گواہی دینا بیان کرے
اور پروردہ نشین عورت کا قسم دینا جے دوسرے گواہ کے قبول نہ ہوگا۔ جتنا کہ بیان نہو سب آدمی آزاد میں۔ اگر
شاہد متین یا قصاص میں یا حدود میں یا رویت میں اگر کوئی کھدے کہ یہ گواہ غلام ہو تو اسکا کرنا قبول ہوگا۔
قاضی نے خطا خطا کی تو (مقضی لم) جسکو فیصلہ دیا ہے اس پر نقصان پڑے گا۔ اور عہد ہے تو قاضی پر پڑے گا
ابراہام کے بعد دعویٰ مسوع نہیں ہے۔ مثلاً اس پر میرا کچھ حق نہیں ہے۔ اور ضمان دے کر سے بری کیا تو بری ہوگا
اور شفعہ سے بری کیا تو شفعہ ساقط۔ وارث نے وصی کو ابراہام کیا اور پہر کچھ دعویٰ کیا مسوع ہو وارث نے
کہا کہ سب لوگوں سے میں نے اپنے باپ کا ترکہ لے لیا اور پہر کسی پر کچھ دعویٰ کیا مسوع ہوگا۔ ایک وارث نے اور
وارثوں سے صلح کی اور ابراہام دیدیا اب کچھ اور مال نکلا جو وقت صلح موجود نہ تھا اب پہر دعویٰ کر سکتا ہے
عقد فاسد کے ضمن میں ابراہام مانع دعویٰ نہیں ہے۔ اس زمین میں کچھ حق نہیں پہر دعویٰ ہو کہ تخم ریزی ہو
ہے مسوع ہوگا۔ وارثوں نے ترکہ تقسیم کر لیا اور ایک شو دوسرے کو بری کر دیا پہر ایک نے میت پر یا ترکہ میت پر
دین کا دعویٰ کیا قبول ہوگا جس تقسیم میں غبن فاحش ہو واپس ہوگی۔ دعویٰ کے ابراہام کے بعد یہ اقرار کرتا ہے
کہ یہ شے مدعی کی ہے تو مسوع ہوگا۔ دعویٰ و صایت و کالت کو ابراہام مانع نہیں ہے۔ پہلے مدعی ہو کہ
میری شے ہو اور پہر بے تاریخ خریدنا بیان کرتا ہے دعویٰ مسوع ہے۔ ابراہام کے بعد حق حادث پہر دعویٰ
مسوع ہو۔ حد خالص میں اور وقف میں اور خالص اللہ تعالیٰ کے حق مثلاً رویت رمضان اور طلاق اور عتاق
اور ایلاء اور ظہار میں بے دعوے کے گواہی قبول ہے۔ دفع دعویٰ جو ابدی اور پہر اسکی جو ابدی ہو
سے پہلے اور گواہی کے بعد مسوع ہو۔ اور فیصلہ کے قبل اور بعد بھی مسوع ہے۔ حاکم اول کے رد و رد اور رد
بعد جو حاکم ہوا اسکے رد و رد کہ میرے پاس دفع ہو مگر کوئی دج دفع کی نہ کی تو قبول نہیں ہے۔ کما میر گواہ

بدہ میں نہیں ہیں قبول نہ ہوگا۔ دفع فاسد قبول نہیں ہے۔ اور اگر دفع صحیح ہو مٹا کر میرے گواہ و جوہرین تو
 مجلس ثانی پر ملت ویا جائے۔ عین کا اقرار کیا اور بعد اسکے ایذا یا ابرا کا مدعی ہے تو وہ ہر فصل نہ ہوگا۔ اگر گواہ
 کہ شہر میں میرے گواہ موجود ہیں ورنہ اس پر فصل ہو جائے گا۔ حکم کے بعد دفع صحیح ہو مٹا کر اس نے ثابت کیا کہ میرے
 پاس عاریت ہو یا بکرا ہے تو دفع صحیح ہو کہ اس کو قبضہ خصوصاً نہیں ہے۔ بے وادیتا رہے یہاں بہت اور یہ گواہ
 کوئی کیسی طرف سے دفع نہیں کر سکتا ہو اگر قاضی کو امید صلح ہو یا مدعی ملت مانگے یا تاشی کر شہر ہو فیصلہ نہ
 تاخیر کرے ورنہ فوراً فیصلہ کر دے نہ نسبت ابتدا کے باقی رہنا سہل ہے۔ قاضی بنا تو ہے مقرر کیا گیا تو صحیح ہو
 اور قاضی ہونے کے بعد فاسق ہو گیا تو معزول ہو جائے گا۔ جس کا اقرار قبول ہو اس کے گواہ ہی لیے جائیں گے۔
 ح جو مدعا علیہ ہو اگر اقرار کرے تو قبول اور اقرار نہ کرے گواہ لائے تو مسوع ہو گئے۔ مگر وراثت اور نفقہ اور حصا
 میں گواہی ہی چلتی ہے نہ اقرار۔ اور اگر کہہ کہ وہ میرا بھائی ہے یا جد ہے یا مین اس کا بیٹا یا پوتا ہے تو گواہی
 قبول نہیں کہ یہ گواہی غیر کے مقابلہ میں ہے جو مدعا علیہ نہیں ہو اور اگر کہہ کہ مین اس کا باپ یا پوتا ہے یا میرا بیٹا
 ہو یا وہ میری زوجہ ہو اس میں گواہی قبول ہو۔ بنظر ضرورت یا بنظر اتباع مسلمان کے ضرر پر کاہن کی گواہی قبول
 ورنہ نہیں۔ قاضی نے اپنے لیے اور نہ اس کے لیے جس کے لیے یہ گواہی دے سکتا ہے یا وہ ایسے لیے گواہی دے سکتا
 فیصلہ نہیں کر سکتا ہے مگر وصیت میں اپنے لیے اور اس کے لیے کہ جس کی گواہی اس کے حق میں اور اس کی گواہی
 اس کے حق میں مقبول نہیں ہے فیصلہ دے سکتا ہو۔ قاضی کا ابن مثل قاضی ہے کہ کسی امر کا (عدو) ذمہ اس پر نہیں ہے
 اور قاضی کا وصی ذمہ دار ہے کہ قاضی نے جس کو ٹیم پر وصی کیا ہے تو وصی تصرف کر سکتا ہے نہ قاضی۔ میت پر زمین ہو
 یا میت کا کسی پر زمین ہو یا میت کا ولد صغیر ہو۔ یا اپنے مورث سے کوئی چیز خریدی اور مورث مر گیا اور اب چاہتا ہے
 کہ بیع بیعاپس دے۔ یا صغیر جو صاحب مال ہے اس کا باپ صرف ہو تو قاضی ان صورتوں میں کسی کو وصی کر سکتا ہے۔ سوا
 مال ٹیم اور وقف کے۔ دیوان مجلس مدت تک قید رہ کر بلا کفیل رہا کیا جائے۔ قاضی سوا عورتوں کے مرد کو بیعت
 تفریق کرے گا۔ قاضی کے رد بر و حضرت ام بشری دالہ اذما یک اور بیوی گواہ آئی حاکم نے کہا کہ ایک ایک شہاد
 حضرت ام بشری نے فرمایا کہ جب کو یہ اختیار نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو ان فضل احدا لھما فاستنوا و احدا لھما
 اکھضامی ایک عورت گواہ کہہ ہو جائے تو دو مرد (مرد) عورت گواہ یا دو لاکھ سکتی ہے۔ حاکم چپ ہو رہا۔ شاہد زور کی
 تو قبول ہو۔ قاضی شہر کے ہوتے ہوئے امیر شہر (امیر مصر یا امیر حج) فیصلہ کر سکتا ہے حکم (جو اس میں یقین ہے) منع مقرر
 کر لین (مثل قاضی میں) ولی صغیر کی طرف سے تفریق بسبب الحجب اور بخیار بلوغ اور بعد کم کفالت میں (یا مدعی)

کھڑا ہو سکتا ہے۔ اور صبر جو اسلام سے انکار کرے اور لہان کا دعویٰ ہو تو اس تفریق میں دل خصم نہیں ہو سکتا
 مقرر گواہ نہیں کر سکتے ہیں۔ مگر اس دوا رث پر جو بدین علی اہلیت مقرر ہو گواہ گزر سکتے ہیں (کیونکہ فیصلہ جو گواہی ہوا
 وہ اور ان پر بھی مقتدی ہوتا ہے جو باقرار ہوا) وہی گواہ علیہ انفرادہ صایع کرے اور وکیل گواہ علیہ اقرار و کالت
 اپنے گواہوں سے بھی ثابت کر سکتے ہیں۔ تو اصل یہ ہے کہ اگر غیر مقرر سے خوف ضرر ہے تو مقرر گواہ بھی گزارنا
 ضرور ہے مستحق علیہ حق کا مقرر ہے تو گواہ ضرور ہیں نابالغ پر فیصلہ جاری ہو سکے۔ صغیر پر نالش نہیں ہونے اپنے انفرادہ
 تو اس پر گواہ بھی گزرنا ضرور ہے اور وہی اور امین قاضی جو وہی کے اوپر اقرار کریں تو ضرورت گواہوں کی نہ رہی
 موصی کے لیے جو وارث اقرار کرے تو گواہ بھی ضرور ہے۔ پہلے ایک کو کرایہ دیا پھر دوسرے کو اول گواہ لایا ثابت
 حاضر ہے اور مقرر ہے تو گواہ مسجع ورنہ نہیں گواہی چسپا ناگناہ کبیرہ ہے۔ اور طلب ہو تو تاخیر حرام ہے۔ اور جو
 عدالت تک جانے سے عاجز ہے یا حق ناحق ہو گیا تو تاخیر حرام نہیں ہے۔ اور یہ ایسا ہے کہ اسکی گواہی بہت طلب
 قبول ہوتی ہے (مثلاً مقتدا وقت ہے) یا حاکم ظالم ہے تو گواہی دینا ضرور ہے۔ اور گواہ جانتا ہے کہ قاضی کا مذہب
 اور ہے اور میرا اور ہے قاضی میری گواہی قبول نہ کرے گا تو تاخیر حرام نہیں ہے۔ سوا محدود وقف کے اور سوا اول اسکے
 جو کہ با عین معروف ہو۔ ہر ناسق کی توبہ قبول ہے۔ شادہ فرع اصل کے لیے نامعلوم دادا اپنے پوتے کے لیے اول اسکے
 باپ پر (یعنی اپنے بیٹے پر) گواہی دے تو مسجع ہے۔ شادہ فرع اپنے اصل کے ضرر پر قبول ہے۔ اور اپنے باپ پر
 ماکے لیے گواہی دے یا اپنے باپ پر یا بی ماکے سوکن کے لیے گواہی دے اور اسکی ماں بھی نکاح میں موجود ہے
 تو قبول ہے۔ بیع اور اجارہ اور صلح اور اقرار عین اکراہ کے گواہ قبول ہیں نہ رضامندی کے۔ اور گواہ نہون تو مدعی کا
 قول قبول ہے۔ صحت اور فساد بیع میں شرع ہو تو مدعی صحیح کا قول قبول ہے۔ دو بایع و مشتری میں ثمن
 یا بیع یا دونوں کی مقدار میں یا وصف ثمن میں یا جنس ثمن میں نزاع ہے اور کسی کے پاس گواہ نہیں ہے تو
 دونو مخالف کریں۔ سلطان مقرر کر سکتا ہو کہ اتنی مدت کے اور اتنی حد میں اور فلان قسم کے عقدا ت سماعت
 ہیں۔ ح مگر سلطان حقوق کی سماعت خود کرتا رہے۔ سوا وقف اور ارث کے پندرہ برس کے بعد کوئی
 مقدمہ مسجع نہ دے۔ (یہ موجب اطلاق حقوق ہے۔ مثلاً پندرہ برس کے بعد یا اور اسکی جو رونے کسی
 اور سے نکاح کر لیا تو اب دعویٰ شوہر اول اصل قاعدہ پر ساقط ہو جائے گا۔ تو نہایت ظلم ہوگا) قاضی گواہوں کے
 مکان و زمان دریافت کر سکتا ہو۔ اسکی رائے ہو تو گواہ کو قسم دے سکتا ہے۔ کیونکہ گواہ کا تہذیب موقوف ہو گیا تو
 قسم ہی دیا جائے۔ صغیر کی جائداد باپ یا دمی پید ہے تو حاکم بیع توڑ سکتا ہے۔ اور دیون کو کب تک قید

کہیں۔ اور قیدی کے ہماگنے کا خوف ہو تو کمان قید رکھے۔ یا چور کے ہماگنے کا اندیشہ ہو تو کمان قید رکھے۔ قاضی کی
 رائے ہے جس نے ایک کام اپنی سی سے پورا کر دیا اب اسکو جو اپنے لیے لینا چاہیے تو یہر سی باطل و مردود ہے۔
 اپنی ملک گھر رہن کیا اور اب اور کے لیے اتر کر تا ہے تو مرہن کو کچھ ضرر نہوگا اور سکا دین دیوے اور قتلہ
 کو شے مرہن۔ زمین خریدی اور اب مدعی ہے کہ باع نے اسکو مقبرہ بنا یا تھا تو یہر سی مقبول ہوگی۔ یا دفع کا
 دعویٰ کیا تو قبول ہوگی۔ باپ یا مدعی نے مال صغیر بچا اور یا مال وقف متولی نے چا۔ اور اب غبن ناش کے
 مدعی ہوئے تو یہر سی قبول ہوگی۔ اور ہر شخص کا قول قبول ہے جو بعد بیع مدعی فساد ہے اور کہتا ہے کہ مجھو
 فساد کا علم نہ تھا۔ باع کہتا ہے کہ میں فضول تھا قبول نہیں ہے۔ درک کا ضامن ہوا اب بیع کا مدعی قبول نہوگا
 دعویٰ کی صحت کے لیے بیان سبب شرط نہیں ہے۔ (مثلاً زمین) اور شے عین میں (مثلاً زمین وغیرہ) شرط
 زمین پر بے گواہی قبضہ نہیں ہو سکتا ہے یا قاضی جانتا ہو سوا دعویٰ غصب کے مدعی اور مدعی علیہ کا عین
 تصادق (متفق ہونا) کافی نہیں ہے۔ مثلاً دعویٰ عقار۔ مدعی ملک مطلق بلا تاریخ اور گواہ تاریخ کہتے ہیں
 قبول ہے۔ مدعی کہ غصب یا قبل کیا (اقتصاد فصل)۔ اور گواہ اقرار کی گواہی دینے میں قبول ہوگی کی کفالت کا
 مدعی ہے اور گواہ اور کی کفالت کا۔ ملک غیر یا شراکامدعی اور گواہ مطلق کہتے ہیں قبول ہے۔ بیک مدعی ہے
 اور گواہ مطلق کہتے ہیں قبول ہے۔ ملک مطلق کا مدعی ہے اور گواہ سبب کہتے ہیں اور مدعی نے کہا کہ بان بھی
 سبب ملک کا ہے قبول ہے۔ ایسا اور برابر اور تحلیل کا ایک مقصود ہے۔ مدعی ہبہ کا ہے اور گواہ مدقہ کہتے
 ہیں۔ ایام حدتلف اور قصاص اور تضریر میں اپنے علم پر حکم دے سکتا ہے۔ اور قاضی سوا حدود اور قصا و
 اور تضریر کے اپنے علم پر حکم دے سکتا ہے۔ ح زمانہ میں فساد ہے قاضی اپنے علم پر فیصلہ نہیں کر سکتا ہے۔ مسئلہ
 مہتمد فیہ میں قاضی کی تصا جاری ہے مگر انص مجاہد کے خلاف پر اور تادی ایام سے بطلان حق پر یا فاسد ہے۔
 کو نفقہ نہ دیکے اسکی تفریق پر نہ حاضر کر۔ یا باپ کے یا بیٹے کے مزید سے نکاح کی صحت پر۔ یا مزید کی نکاح
 کے صحت پر یا نکاح متہ پر یا تادی ایام سقوط مہر یا عین کی صحت نہ دینے پر یا اس کے بے رضا مندی میں
 رجعت کی عدم صحت پر یا حاملہ پر تین طلاق کا نہ واقع ہونا یا دخول سے طلاق نہونا یا حیض میں طلاق نہونا۔ یا
 ایک سے زیادہ طلاق نہونا یا ایک کلمہ سے تین طلاق نہونا یا ادلی کے بعد موطوہ پر طلاق نہونا۔ اور قبل طلی
 جہر جہر کے بعد نصف جہر اسکو دینا کہ طلاق دی ہے یا اس کے باپ کا خط دیکھو گواہی دینا یا صرت انا کی گواہی
 چرند میں تفریق کر دینا یا اپنے ولد کے لیے فیصلہ دینا یا صبی یا غلام یا کافر کے حکم کا اسکے یہاں رافع ہونا

اس لیے ہے کہ سی باطل ہے جو اور اس لیے لکھا ہے۔

یا سفیر یا پھر کنگا۔ یا پھر کنگا کہ عورت نے جو قصاص معاف کیا ہو وہ باطل ہے یا مطلق ثلث کا صرف مکاح ثانی سے
 حلال ہو جانا یا بیعت ایک درہم کی مدد و مہم پر ہونا یا نف مال پر اہل محلہ سے قسامت لینا یا صرف قرین پر ہونے پر
 ہونا یا عورت کو منع کر دینا کہ بے اجازت اپنے شوہر کے اپنے مال میں تصرف نہ کرے تو یہ سب احکام جاری نہ ہو گئے۔
 کسی علت سے شہادت باطل ہوئی اور اب وہ علت جاتی رہی پھر ادسی مقدمہ میں اس کی گواہی مقبول نہ ہوگی۔
 مگر غلام جو آزاد ہو کر یا کافر مسلمان ہو کر اور اندام بیٹا ہو کر اور نکاح بالغ ہو کر پھر گواہی دینے والا ہو جائے
 انکی گواہی روکی تھی یا کوئی اور ہو یا برسوں کے بعد گواہی دینے پر مقبول ہے۔ گواہوں پر جمع صرف ان تین
 امر کا ہوتا ہے۔ غلام ہونے اور مزدور یا شریک مقدمہ ہونے۔ قضا ہمنی کے لیے دعویٰ اور مالش کی ضرورت نہیں ہے۔
 گواہوں نے ایک حق کی گواہی دے علیہ پر وہی اور بیان کیا کہ دے علیہ فلان کا بیٹا فلان کا پوتا تو یہ منسوب نہیں ہوتا
 ہو گیا گواہی دے کہ فلان عورت زوجه فلان نے اپنے زوج فلان کو اپنے دے علیہ منکر کے مقابلہ میں وکیل کیا ہے
 اور اسکی وکالت پر مقدمہ فیصلہ ہو گیا تو اس گواہی سے زوجیت منشا نہایت ہوگی اور یہ حادۃ الفتویٰ ہے۔
 اسنے کہا کہ رمضان جب آئے تو فلان پر میرا وکیل ہو کر میرے حق کا دعویٰ کرنا۔ اب وہ رمضان کی رویت پر
 گواہ لایا تو ثبوت توکیل کے ضمن میں رویت رمضان ثابت ہوگی۔ دعویٰ کیا کہ میرے مال کا فلان کفیل
 ہوا تھا۔ اب کفیل نے دعویٰ کفالت کا اقرار کیا اور دین کا انکار کیا اور گواہوں سے دین ثابت ہو اتوا پھر
 دعویٰ دین قضا اور اصل پر منشا ثابت ہو گیا۔ قاضی اور (دالی) صوبہ کے مرنے سے انکے سببائین اور
 خلفاء معزول ہو جاتے ہیں اور غلیفہ کے مرنے سے اس کے نائبین و قاضی اور (دلاۃ) صوبہ موقوف نہیں ہوتے
 ہیں۔ قاضی کے موقوف ہونے سے اس کے نائب موقوف نہ ہو گئے۔ کیونکہ نائب قاضی تو سلطان کا عازم ہے۔ اب
 اس زمانہ میں ترکیہ شہود موقوف ہو گیا ہے اس لیے گواہوں کو حلف دینا ضرور ہے۔ مدعی گواہ و رضا ہر قسم دینا
 منسوخ ہے اور منسوخ پر عمل کرنا حرام ہے۔ حاکم اپنے فیصلہ سے نہیں پھر سکتا ہے قاضی کہے کہ میں نے فیصلہ سے
 رجوع کیا اور مجھ کو گواہوں نے دھوکا دیا اور میں نے اپنا حکم باطل کیا صحیح نہ کرنا۔ جب شرطوں کے ساتھ فیصلہ ہوا
 کہ دعویٰ بھی صحیح ہو اور گواہی بھی درست ہو تو فیصلہ ہمیشہ جاری رہتا ہے۔ اگر قاضی نے اپنے علم پر فیصلہ کیا
 تو رجوع کر سکتا ہے۔ اور قاضی کو اپنے فیصلہ میں غلطی معلوم ہوئی تو فیصلہ توڑ سکتا ہے۔ اپنے مذہب کے خلاف
 مسئلہ مجتہد فیہ میں فیصلہ دیا تو توڑ سکتا ہے۔ قاضی کا فرمان حکم ہے مثلاً قاضی نے کہا کہ زمین محمد و مدعی دید و
 ۱۱۔ اسکا زمین اسکو پہونچا دیا دے علیہ کو قید رکھو۔ قاضی کا حکم ہی فعل ہے کسی تعلیم لڑکی کو چھپرہ اسکو ولایت نہ

قضا ہمنی

منسوخ پر عمل

اور کوئی اور بھی اور سعادتی نہیں قاضی خود نکاح نہیں کر سکتا جو اور نہ اپنی بیٹے سے کر سکتا جو اور نہ ایسے قریب کے کر سکتا جو اور نہ ایسے قریب کے کر سکتا جو کہ اسکی گواہی اسکے لیے اور اسکی گواہی اسکے لیے قبول نہ ہو۔ قاضی اپنا مال قلم کے ماتعہ نہیں بیچ سکتا اور نہ ادیکہ مال خود خرید سکتا ہو۔ اور وہی سے مال قلم خرید سکتا ہو اور قلم کے ماتعہ بیچ سکتا ہے جبکہ دینی قبول کر لے اور گو قاضی ہی سے دینی مقرر کیا ہو۔ مریض نے وقف کیا اور مر گیا اب قاضی نے قرض کے لیے ادیکہ مال بیچا اور اسکے بعد سونی کا اور مال بھی ملا (جو وقف نہ تھا) تو بیع مال وقف جاری ہوگی اور اس قیمت سے اور زمین خرید کر وقف کر دیگا۔ اور وارث یہ کام نہیں کر سکتا ہو۔ کیونکہ قاضی کا کام حکم جو نہ ہر کسی کا۔ قاضی جو دل کے حکم سے نفع عظیم کر دے تو یہ فعل قاضی نہیں ہے بلکہ اب قاضی دکیل ہے چنانچہ اگر اس عقد کا مرافعہ کسی قاضی مذہب مخالف کے رو بہودھا تو ڈٹ سکتا ہو۔ حکم قول کے لیے دعویٰ شرط جو نہ حکم نقل کے لیے۔ اقرار سنا مقرر نے اس سے کہنا کہ مجھ پر گواہی نہ دینا اسکو گواہی دینا جائز ہوگا اور مقرر نے اسکو گواہی دینے سے منع کر دیا تو گواہی نہیں دے سکتا ہو اور قلم منع کے بعد گواہ سے گواہی طلب کرے تو گواہی دے اور کوئی کہتے ہیں کہ نہ۔ قاضی مسخر پھر گواہ سن سکتا ہو۔ اور مسخر شخص غالب ہو کہ اپنے گمراہ چپ گیا اور مین (یا چپاری) اسکے دروازے پر پڑا دے اور قاضی کو اس بات کا علم نہیں ہے کہ وہ مسخر ہے اور اگر علم ہے تو گواہ نہ سے گا۔ بدون مدعا علیہ کے بھی وکالت مقرر کر سکتا ہو موکل کا نام و نسب اگر قاضی کو معلوم ہو۔ قاضی امر تو ہونے اور فاسق ہونے سے معزول نہ ہوگا اور والی بعد کو اپنے حقوق ہرنے کی خبر ہوگی تو جب تک اس کے عوض نہ آجائے معزول نہ ہو سکے گا۔ مسکنی طرف سے قاضی کسیکو دکیل کر لے کہ اوپر مقدمہ سن سکتا ہے فیصلہ ابراہم طرف ثانی کے رو بہودکھے ورنہ نہیں اور فیصلہ استیفا بے حاضری طرف ثانی لکھ سکتا ہو۔ اور فیصلہ طلاق بھی عورت کو لکھ کر دے سکتا ہے۔ قاضی کا یہ کہنا کہ گواہی سے یا اقرار سے مین نے تجھ پر فیصلہ کیا ہے مقبول ہے۔ قاضی پردہ نشین عورت پر دعویٰ (کی اطلاع) اور قسم لینے کے واسطے بھیج سکتا ہے لڑکا گم جو بہو قاضی کے رو بہو قسم (انکا دعویٰ) کہا سکتا ہو۔ مدت سے پہلے قرض پر طرف نہیں ہو سکتی ہے۔ قول مین قاضی کہ مین نے فخرہ کو حلف دیا گواہوں سے قبول ہوگا۔ بے دعویٰ طلاق اور وقف اور ہلال برعنان اور عید اضحیٰ اور حدود اور سرقہ مین گواہی قبول ہے اور دعویٰ ہلال نظر اور حد و نفق کی ضرور ہے۔ اور نسب مین گواہی بے دعویٰ قبول ہے اور حرمت مصاہرہ اور نفع اور ایلا اور ظہار مین گواہی بے دعویٰ قبول ہے اور نکاح مین بھی بے دعویٰ گواہی قبول ہے۔ کیونکہ حال ہونا عورت کا اور حرام ہونا اشد قتال کا حق ہے دعویٰ ضرور نہیں ہے مشہور علیہ جس پر گواہی دینا جاتی ہے اگر موجود ہے تو اشارہ کافی ہے ورنہ اسکا نام اور اسکے باپ کا نام اور وہاد کا نام بتلا ضرور ہے۔ اور (فخرہ) خاندان اور حرفہ اور صرت نام پر استغناء نہیں ہو سکتا ہے۔ مگر شخص مشہور کا نام کافی ہے۔ اور زونج کی طرف منسوب کرنا کہ وہاں کی نہیں ہو گئی کہ اسکا نام معلوم ہے اور عورت کا علیہ بیان کہ ناضرور ہے اور عورت کا چہرہ اور علیہ قاضی کو دیکھنا

مسجد و قضا علی الفاضل

کچھ مقرر ہوا تو مال قیام اور مال وقف سے جس پر وہ متولی ہے عشر لے سکتا ہے۔ حنفیہ لکھتے ہیں جہش اور نکاح غنائی پر اگر
 لے سکتا ہے مگر ضعیف و قیام کے نکاح پر کچھ نہ لے گا۔ گواہ گزرنے پر حلف نہیں ہے۔ مگر چار مقدمہ میں جو حلف مدعی پر ہے۔ ترجمہ
 مجلہ ماہ ۱۷۴۶ میں مذکور ہیں۔ شے مدعا بمقول اور مدعا علیہ میں حامل نہونا چاہیے۔ مدعی پر دعویٰ کا سبب بیان
 کرنا ضرور نہیں ہے۔ منکر پر حلف ہو اور ۲ صورتوں میں منکر پر حلف نہیں ہے جو ہم نے شرح کزنہ میں بیان کیا ہے۔ دو شخصوں
 نے اپنے اپنے استحقاق کا دعویٰ ذی الید پر کیا اور اسنے ایک کے لیے اقرار اور دوسرے کے لیے انکار کیا تو اس انکار
 پر اسکو حلف نہ دینگے لیکن غصب یا ایلع یا عارہ کا دعویٰ ہے اور ایک کے لیے اقرار اور دوسرے کے لیے انکار کیا تو یہ
 اپنے اس انکار پر حلف کرے گا۔ جب اقرار کرے تو وہ حق لازم ہو جاتا ہے اور اقرار کے بعد انکار کرے تو حلف دیا جاگا
 جو امیر (مدبر) کہ اسکو حکم سے قاضی مقرر ہوتے ہیں فیصلہ کر سکتا ہے اور قاضی پر حکم بھیج سکتا ہے اور اس قاضی
 پر حکم نہیں بھیج سکتا ہے جو ضیفہ کے حکم سے مقرر ہے۔ مصر میں سلطان کا قاضی موجود ہے ہر بات کا کیونکہ قاضی مقرر
 نہیں کرے گا۔ جب تک کہ اپنے حدود میں نہ پہنچے قاضی حکم نہ کرے گا۔ توجہ تک اگر کوئی اسکو دیہ دیو سے لے سکتا ہے
 اور کیونکہ اپنا نائب نہیں کر سکتا ہے۔ مگر سلطان نے قاضی بنایا اور ابھی اپنے حدود پر روانہ نہوا ہفت روزہ اشہر میں
 رہنا پڑا تو اپنا نائب وہاں بھیج سکتا ہے حادثہ۔ مدعی ہے کہ میں نے فلان زمین پر اثنا ہزار میں چھاؤنگھا۔
 (غس) کہ جب مالک آگیا تو میں زمین کا کرایہ اسکو دیدن گا اور یہ مدعا علیہ نیا حق مجھ سے زمین کا کرایہ مانگتا ہے
 مدعا علیہ نے جواب دیا کہ یہ زمین وقف ہے اور یہ مستاجر ہے اسنے اس میں چھاؤنگا ہے میں اور مدعی دو گناہ اس پر لایا
 کہ مدعی نے اس مدت میں چھاؤنگا ہے میں اور ایک گواہ اتنا زیادہ کہتا ہے کہ یہ (وامع الید) قابض ہے۔ قاضی نے
 مدعی کے لیے فیصلہ مالک زمین پر دیا اور مدعا علیہ سے گواہ طلب نہ کیے مجھ سے اس حکم کی بابت سوال کیا گیا میں نے
 کہا کہ یہ قیامی کچھ صحیح نہیں ہے اس لیے کہ مدعی نے اپنا خارج ہونا یا ذوالید ہونا بیان نہیں کیا ہے اور دعویٰ اور شہادت
 میں مطابقت نہیں ہے۔ چاہیے کہ قاضی نے سر سے دعویٰ سننے اگر مدعا علیہ کا قابض ہونا بیان کرے اور مدعا علیہ نے
 یا اسکی تصدیق کی میں قابض ہوں یا اسپر گواہ لایا پھر چھاؤنگا ہے پر گواہ لایا کہ انہوں نے اسکو دعویٰ کے ساتھ کچھ
 مدعی سے تو اب قاضی ناظر وقف سے گواہ طلب کرے ناظر اگر اسکو موافق گواہ لایا تو خارج کے لیے فیصلہ دے گا۔ کیونکہ حشر
 اور بار لگا سے جاسکتے ہیں۔ اور (نتیجہ) کچھ خفا کر نہیں ہو سکتا ہے۔ اور اگر مدعی نے اپنا قابض ہونا بیان کیا ہے
 اور ناظر جو مدعا علیہ ہے اسکو خلاف پر گواہ لایا ہے کہ مدعی مستاجر نے درخت لگا سے میں تو ناظر کے گواہ مقبول ہونگے
 کیونکہ وہ خارج ہے اور ناظر کے گواہ اس لیے مقبول ہیں کہ حق (مستاجر) درخت لگانا ثابت کرتے ہیں اور وہ گواہ اور

ہوتے ہیں کہ غضب ثابت کریں۔ میں کہتا ہوں کہ بدجوگراہوں کے بیج کی نہیں ہے۔ پہرچہ سے یہ سوال ہوا کہ دو درخت لگانے کی تاریخیں بیان کرتے ہیں تو کیا حکم ہے تو بھی خارج گواہوں کی ترجیح کا میں نے حکم دیا ہے اور دی ایڈ کی تاریخ مقدم ہو تو ادائے گواہ غالب ہونگے کیونکہ غرض مکر ہو سکتا ہے۔ اور غرض بمنزل ملک مطلق کے ہو اور ادائے حکم یہی ہے۔ اور غرض رستہ عام پر کیا ہے تو اور زمین مسافروں پر وقف ہے تو غرض یہی وقف ہوگا۔ اور اگر غرض اپنے لیے کیا ہے تو اسکی ملک ہو گا نہ وقف گو وقف کی زمین ہو۔ مدت میں اختلاف ہو تو تحالف نہیں ہے اور سلم کی مدت میں تحالف ہے۔ دعوی دفع تنازع مسموع ہے نہ دعوی قطع نزاع۔ ح توفیق یہ ہے کہ کسی کے ملک پر متضمن اور اپنے لیے دعوی کرے۔ اور نزاع یہ ہے کہ میرے حق میں باقی متضمن ہوتا ہے۔ اور دفع تنازع میں دعوی اور طلب ہوں (دونوں کا ایک ہی حاصل ہے) گواہوں میں جو اختلاف ہو تو فیصلہ کا مانع ہے اور مقدمہ میں مانع نہیں ہے۔ قاضی کو جو کوئی کچھ خبر دے قبول کرے۔ اور کسی کے اقرار حد کی خبر دے تو قبول کرے میت کے وارث پر یا دعوی پر یا مسموعی پر دعوی دین مسموع ہوتا ہے نہ میت کے دیون پر۔ اور جو بیعت اپنا سب مال بہرہ اور قبضہ دیکر مر گیا اور دعوی دین ہو سکتا ہے کیونکہ وہ صاحب بیعت ہے۔ مدعی نے دعوی ملک کیا اور مدعا علیہ نے کہا کہ میرے پاس ودیعت ہے تو دعوی نا مسموع اور کچھ ضرورت گواہوں کی نہیں ہے۔ اور یا شرعاً کا دعوی کرے تو بھی یہی جواب کافی ہے۔ اور وارث جو دعوی کرے تو اس جواب سے دفع نہوگا۔ یا کہا کہ میں نے ملک سے خرید لیا ہے اور ادائے فکرو کہا ہے کہ تجربہ سے جا کر لے لے تو یہ دعوی اس جواب سے دفع نہوگا۔ وقف یا وارث کا فیصلہ کسی قاضی کا کیا ہوا ہو اس بنا پر جو دعوی کرے یا گواہی دے تو قاضی کا لینا ضرور نہیں ہے۔ اور دعویوں کے لیے ضرور ہے۔ کسی فعل کا دعوی بدون نام فاعل کے صحیح نہیں ہے۔ پہلے کچھ خرید لیا اب اسکی ملک کا دعوی کرتا ہے یا ودیعت لیا اور اب ملک کا دعوی کرتا ہے نا مسموع ہے۔ اور اسکو خوف ہو کہ فاعل تلف کر دیگا اسنے اس سے خرید لیا یا اس سے ودیعت لیا تو دعوی ملک مسموع ہو سکتا ہے۔ منکو جو محمول ہے نکاح صحیح ہوگا اور محمول ہے تو ہر مثل واجب ہوگا۔ اور بیع اور بیع اور ثمن محمول ہے تو بیع صحیح نہیں ہے۔ زید نے بکر پر حق محمول کا دعوی ایک جو بیلی میں کیا اور بکر نے زید پر اپنے حق محمول کا دعوی دوسری جو بیلی میں کیا اس نے اسکے ہاتھ اور اس نے اسکے ہاتھ اپنا اپنا حق محمول بیچ دیا۔ اور نئے محمول پر بارہ ہوا تو صحیح نہیں ہے اور اجرت محمول ہو تو بھی صحیح نہوگا۔ اور سوا دسرقہ اور غضب کے دعوی اور شہادت محمول مقبول نہیں ہے۔ اور حیانت مبہم موقوفہ پر قبول نہیں ہے۔ اور اقرار بالجوہل قبول ہے۔ اور وصیت میں جہالت مسموع اور دعوی یا ادائے

دارث پر او سکایاں ضرور ہو۔ کہا فلان کو ایک شے یا ایک جز میرے مال کا دیدہ بنا تو جو چاہیں دے سکتے ہیں۔ مکمل
 دو مکمل فیہ میں جہالت مانع ہے۔ اور طلاق میں جہالت مانع نہیں ہے نہ جہ پیر بیان کرنا واجب ہوگا۔ اور حدود
 میں جہالت مانع ہے یہ زانی ہے یا زانیہ ہے۔ مدعا علیہ کو جو حق کا عالم ہو انکار نہ چاہیے۔ مگر دعویٰ عیب میں
 مانع انکار کرے یا مشتری گواہ لائے اور مانع کو واپس پڑے۔ خارج گواہ تلع لایا کہ یہ بچہ میرے یہاں پیدا ہوا
 اور وہ الید بھی یہی دعویٰ کرنا ہے تو ذوالید کے گواہ غالب ہیں۔ مسلمان کسی کافر پر اور کتانی کسی مجوسی پر اپنے
 کسی دعویٰ میں مقدم نہیں ہے۔ بچے سبب گواہی وراثت قبول نہیں ہے۔ مثلاً فلان قاضی نسب کا فیصلہ دیکھا ہے۔
 بہائی یا چچا کی گواہی ہو تو معنی و علاقائی و اخلاقی کتنا ضرور ہے اور ابن اور بنت اور پوتہ اور باپ اور ما کے
 لیے ہر تفصیل ضرور نہیں ہے۔ حجت باگواہ ہے یا اقرار ہے یا قسم سے نکول ہے یا قرینہ قاطع ہے یا قاضی کو قاضی
 ہونے کے بعد علم ہوا ہے یا بپ کا قول یا قسم قبول ہے کہ اس نے ولد منکر کو نفقہ پہنچا دیا ہے یہ جہت کہ قاضی کے
 حکم سے یا خود باپ نے نفقہ مقرر کیا ہو اگرچہ بچہ کی ما وصول نفقہ کی منکر ہے۔ مرد مدعی ہے کہ میں نے عورت
 نفقہ دیا اور عورت منکر ہے تو قول عورت کا قبول ہے۔ اور مرد یوں ایفاء کا مدعی ہے تو اس کا قول قبول نہیں ہے۔
 وہ شخص مدعی ہوں تو اس کا ذکر شرح میں ہے کہ بانیج سو بارہ صورتیں ہیں۔ سوا حدود کے تصدیق ہر امر کی اقرار
 ہے۔ ح تصدیق اقرار تصدائیں ہے۔ قرینہ پر فیصلہ نہیں ہو سکتا ہے۔ فیصلہ جو قاضی نے لکھا ہے ہر حجت و
 کے لیے حجت ہو۔ اور نسب اور دای کی گواہی اور نسخ نکاح بعنت اور فسق گواہان کے لیے فیصلہ قاضی حجت
 نہیں ہو سکتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام وعلی سیدنا محمد و آلہ اصحابہ وسلم۔

جلد اول تمام ہوئی

جلد ثانی

کتاب الوکالت وکل جو حکم کر دیا ہے اگر مفید ہے تو مطلق واجب العمل ہے۔ اور وہ مفید ہے اور من وجہ مضر
 اور ہوکل نے بہت تاکید کی تو اعتبار ہوگا ورنہ نہیں ہے۔ بنیاد بنیاد سے بے خیالہ بچہ یا تو بیع نہوگی کہ یہ مفید ہے
 فلان کے ہاتھ بیچنا اس نے کسی اور کے ہاتھ بچہ یا تو بھی بیع نہوگی۔ کفیل یا رہن لیکر یا فرض لینے پر بھی
 حکم ہے اور تر من بیچنا تو نقد میں بیچ سکتا ہے۔ اور سوا تر من کے نہ بیچنا تو بھی نقد میں بیچ سکتا ہے۔ اور اوکل

میں بیچنا دوسری جگہ بھی بیچ سکتا ہو۔ سو اوس بازار کے نہ بیچنا دوسری جگہ بیچنا تو نہیں اور گواہی کے ساتھ نہ بیچنا اور نہ گواہی کے نہ بیچنا تو نہیں بیچ سکتا ہو۔ اور بے شین نے نہ بیچنا تو بے شین لیے بھی دیکھتا ہے اس لیے کہ (تسلیم) یعنی بیچ دینا دیل کے حقوق میں ہے۔ موکل اور سکا مالک نہیں ہے۔ وکیل جیسا بیع نافذ کا مالک ہو بیع موقوف کا بھی مالک ہے۔ اور بیع موقوف سے وکالت تمام نہیں ہو جاتی ہو۔ دیل کی اپنی برائت میں تصدیق کی جاتی ہے نہ اپنے رجوع میں وکیل کو نہ ہر ارہ و ہر دیکر کا کہ غلام خریدو اور یا بیچو اور ہر ایک زیادہ کرنے کا اختیار ہے اب وکیل نے خرید اور زیادتی کا مدعی ہوا اور موکل نے اس کی تکذیب کی (تو چونکہ وکیل زیادتی کا موکل پر مدعی ہے) اس لیے موکل اور وکیل دونوں قسم کما بیٹھے اور شمن تہائی تہائی دونوں پر لازم ہو گا۔ اور باندی متعین کے خرید نے ہر جو وکیل ہوا اس کا قول قبول ہو گا۔ جو خرید نے اور مال کے بیچنے پر وکیل ہوا ہے بیع موکل کے اپنی وکالت سے موقوف نہ کر سکے گا اور وکیل نکاح و طلاق کا بھی یہی حکم ہے۔ تو وہ حکم صرف وکیل بشرط معین اور وکیل بالخصوص کے لیے مقرر ہو گیا۔ وکیل کیا کہ خان شے خان کو پونچا د اور غائب ہو گیا اور مضروب اور امانت کی پونچا کرنے کے لیے اور شے رہون کے بیچنے کے لیے اور بیچارہ میں شرط ہوا ہوا بعد ہوا ہو۔ اور مدعی کو طلب کر کے مقدمہ دائر کر د اور مدعا علیہ غائب ہوا ان صورتوں میں اگر وکیل اپنے کام سے رک جا تو اس سے بیڑا کام لیا جائیگا اور ان کے سوا اور سب کاموں سے اگر رک جا اور سب جبر نہ ہوگا یعنی وکیل ہبہ اور وکیل بیع اور وکیل طلاق اور وکیل اداء و دین پر اگر موکل غائب ہو گیا تو جبر نہ ہوگا۔ اور وکیل طلب شمن پر بے اجرت جبر نہ ہوگا۔ اور وکیل گو وکالت عام ہو موکل کے دین میں قید نہ ہو اور ضامن ہو گیا ہے تو قید ہو گا۔ اگر وکیل کو اذن دیا ہے یا کام علی العموم اس کو سپرد دیا ہے تو اپنی طرف سے اور کو وکیل کر سکتا ہے۔ وکیل بغض الدین اپنی طرف سے ایسے شخص کو وکیل کر سکتا ہے کہ اس کے خیال میں ہے اگر دیون اس کو دین وید سے گاتو بری ہو جائے گا۔ اور وکیل بدفع زکوٰۃ ایک کے بعد ایک کو وکیل کرنا ہے جائز ہے جو کوئی وکیل آخر ہی اوکریوے۔ وکیل بالشراف نے اپنے پاس سے زر شمن وید یا تو موکل سے لے سکتا ہو۔ وکیل مدعی ہے کہ میں نے زرعیت وید یا اور بائع تکذیب کرتا ہوں تو نہیں لے سکتا ہے گو موکل وکیل کی تصدیق کرے۔ باپ کے وکیل نے بیٹے کا مال پیشہ کی کے ہاتھ بیچا جائز نہ ہوگا۔ اور باپ بیچے گا تو جائز ہوگا۔ اور باپ کا وکیل و بیٹوں میں ایک کا مال اور دوسرے کے ہاتھ بیچے جائز نہ ہوگا۔ باپ بیچے گا تو جائز ہوگا۔ سوا ان دو صورتوں کے سب امور میں باپ کا وکیل چاہے باپ کے ہے۔ امور بالشراف جو موکل کے خلاف کرے تو وکیل پر بیع ہوگی۔ وکیل بالشراف نے اوس قیمت سے زیادہ پر خرید کہ موکل نے مقرر کر دی تھی تو وکیل پر بیع ہوگی۔ وکالت پاس پر موقوف نہیں ہے۔ وکیل کو کہا کہ میری زوجہ کو طلاق دیدے تو اسی

جلس پر موقوف نہوگی۔ اور تنگک مجلس پر ہی موقوف رہتی ہے اپنی درود کو طلاق لینے کا مالک کر دیا کہ تو اپنے کو طلاق دیدے تو اسی مجلس میں طلاق دیگی تو ہوگی ورنہ نہیں۔ وکیل ہوگی (غیر) کا کام کرتا ہے اگر اپنے لیے کرنے لگا تو نکالت باطل ہوگی۔ اور وکیل نے کفیل کو وکیل کیا کہ اصل کو بری کر دے تو بری بھی عمل خفیہ ہے کیونکہ اصل بری ہوگا کفیل ہی بری ہوگا۔ تو یہ نکالت بھی باطل ہے۔ اور دائن نے دیون کو اپنا وکیل کیا کہ اپنے کو بری کر لے ادا سنے جو اپنے کو بری کیا صحیح ہے۔ اور اسی مجلس میں مقید ہوگا۔ اور جو وکیل عامل بنفسہ ہے وہ اپنے کو موقوف کر سکتا ہے۔ اور دیون کو وکیل کیا کہ دیون اپنے سے لیکر اپنے قبضہ میں کرے صحیح نہیں ہے۔ وکیل نے ہوکل کا مال لیکر اپنے مال سے کار نکالت کیا تو متعدی ہوگا۔ ہوکل کے دیونہ تو نہ بیچے اپنے پاس رکھ لے اور اپنے دیونہ چھڑالے جائز نہ ہوگا۔ نفعہ پہونچانے پر وکیل ہو ہوکل کا مال اپنے پاس اور نفعہ کی قیمت اپنے مال سے ادا کی۔ اور وکیل نے ہوکل ربانے میں اپنا مال لگایا اور ہوکل کا مال لکھ لیا اور ہوکل کا مال رکھ کر اپنا مال قیمت مع میں دیا اور اپنا مال دین میں اور کوہ روک کر بیچا اس دی تو یہ سب جائز ہے اور ہوکل کے مال میں سے لگا۔ وکیل یا بیع نے مشتری کو شمن معاف کر دیا یا ہوکر دیا صحیح ہے۔ اور ہوکل شمن اگر کم کر دیا (خط) تو صحیح ہوگا۔ اس لیے کہ شمن بیع میں رکھ ہے۔ اور جو کام ہوکل خود کر سکتا ہے اس بیچ وکیل مقرر کر سکتا ہے۔ وکیل بانشر اور جائز نہیں ہے کہ اور کسی کے لیے خرید سکے۔ ہوکل نے کہا کہ کل بیچنا ادا سنے اس کے بعد بیجا جائز ہے۔ جسکو ایک کام کے لیے مالک کیا وہ اس کا نصف بھی کر سکتا جو وکیل قبض المذین نصف بھی لے سکتا ہے۔ وکیل نے بے اجازت اور بے قیمت کسی کو وکیل کیا تو سوا طلاق اور عتاق کے اس وکیل کے سب تصرف جائز ہے۔ تو وکیل یا تو وکیل صحیح ہو وکیل کیا کہ فلان کو وکیل بانشر اور کوہ ادا سنے وکیل کیا اور اس وکیل نے خرید لیا تو یہ وکیل اپنے ہوکل سے اور وہ اپنے ہوکل سے قیمت لگا اور وکیل ثانی اصل ہوکل سے نہ لے سکیگا۔ وکیل عام سوا طلاق اور وقف اور عتاق کے سب امور مالک ہے۔ حکم کیا کہ فلان کو یہ شے پہونچا دو مامور معی ہے کہ میں نے پہونچا دیا اور فلان اس کی تکذیب کرتا ہے تو اپنی براءت کے لیے مامور کا قول قبول ہے۔ مگر غاصب اور دیون کا قول اپنے براءت پر قبول نہیں ہے۔ دیون نے اپنے رسول کے ہاتھ زر قرض دائن کو بیچ یا راہ میں ہلاک ہو گیا تو دیون کا مال ہلاک ہوا اور اگر دائن کا رسول ہے تو اس کا مال ہلاک ہوا۔ دائن نے نہ کہا کہ فلان کے ساتھ یہی دو تو یہ رسالت نہیں ہے مگر بیچا اور ہلاک ہو گیا تو دیون کا مال گیا۔ اور جو کہ فلان کو دید تو یہ رسالت ہے۔ مال ہلاک ہوگا تو راہن کا ہوگا۔ تو وکیل مجمل صحیح نہیں ہے۔ مثلاً جو کوئی اس علامت پر آئے باجو کوئی تیری انگلی آکر پڑے یا تجکو یہ کہے تو اس کو میرا مال دید یا صحیح نہیں ہے کہ وکیل مجمل ہے اس کو دیدے کا تو بری ہوگا۔ وکیل کل لول اپنے دعوے پر قسم قبول ہے۔ لیکن وکیل یہ دعویٰ کرتا ہو کہ وکیل

مرگیا درین غلے دھل کی زندگی میں اسکا قرض وصول کر کے پونچا دیا تو بے گواہی قبول نہیں ہے۔ اور موکل کی زندگی میں جو غلے اپنے لیے خریدتا اور قصہ ہی دیکھتا تھا تو بے گواہی قبول نہوگا اور موت ہو کر کتنا ہو کہ میں نے غلے پر کیا تھا۔ ہاں اسکی تکذیب کرتا ہو تو بھی بیگواہی قبول نہیں ہے۔ موکل کی موت کے بعد کتابے کے فلاں کے ہاتھ میں۔ نہ ہزار روپے کو بیچتا تھا اور ہزار روپے لے لیا اور میرے پاس سے ہٹا کر گئے جاتے رہے اور وارث کہتے ہیں کہ تو نے نہیں بیچا اور بیع موجود ہے تو اسکا قول بے گواہی قبول نہوگا۔ اور جب بیع موجود نہ ہو تو اسکا قول قبول ہے۔ وکیل کتابے کے میں نے سرکل کی زندگی میں بیع پر قبضہ کیا اور موکل کو پونچا دیا تو بے گواہی تصدیق نہوگا اور رویت ہو چنانے میں اسکا قول قبول ہے کیونکہ قرض تو میت پر واجب کرتا ہے اور قرض اپنے مثل سے ادا ہوتا ہے اور وکیل رویت اپنی برات کرتا ہے اور ضمان اپنے نفس سے وضع کرتا ہے۔ وکیل کتابے کے میں نے قرض لیا اور قرض دینے والا یہی اسکی تصدیق کرتا ہے مگر موکل اسکی تکذیب کرتا ہے تو موکل کا قول قبول نہوگا۔ سوا بیع بالوفا کے موکل کے مرنے سے وکالت باطل ہو جاتی ہے۔ موکل (یا بیع) نے خود مشتری سے قیمت لے لی تو بیع ہے۔ وکیل نے فضولی کی عقد جاری کر دی یا بے اذن و قیم وکیل کیا تو یہ سب موکل پر جاری ہوگا۔ دو شخصوں کو جو کام دیا گیا تو ایک کے کرنے سے جاری نہوگا مثلاً دو وکیل اور دو دھمی اور دو ناظر اور دو قاضی اور دو حکم اور دو ودیعت لینے والے۔ وکالت کا علم ہونا نہ ہو تو وکیل نہیں ہو سکتا ہے۔ لیکن مشتری تو جانتا ہے کہ میں وکیل (بالشر) ہوں اور بیع کو خبر نہیں یا مودع نے مودع کو وکیل کیا کہ میری ودیعت فلاں کو پونچا دے اور سنے پونچا دی اور فلاں کو یہ خبر نہیں ہے کہ میری وکیل ہے تو جائز ہوگا۔ ودیعت واپس لینے پر کسیکو وکیل کیا پر مودع اور وکیل دونوں کو وکالت کا علم نہیں ہے اور مودع نے ودیعت اس کے حوالہ کر دی اور ودیعت ملاک ہو گئی تو ملاک جس سے چاہے ضمان لیوے مودع سے یا وکیل سے۔

کتاب الاقرار۔ سوا اقرار نسب کے مقررہ مقرر کی تکذیب کرے تو اقرار باطل ہو جاتا ہے۔ مقررہ بالوقت نے رو کیا اور پھر تصدیق کی صحیح ہے اور طلاق اور نسب میں اقرار اول رد کیا اور پھر تصدیق کی صحیح ہے۔ گواہ منکر پر قائم ہوتے ہیں نہ مقررہ پر اسلئے اقرار کے ساتھ گواہی نہیں ہو سکتی ہے۔ اور وکالت اور وصایت اور دین علی الغیبت اور مشتری نے جو خبر یہاں اور سپر کوئی مستحق ہوا تو انہیں اقرار کے ساتھ گواہی بھی ہو سکتی ہے۔ مقررہ محمول ہو تو اقرار باطل ہے اگر مشتری چاہتا ہو کہ بیع بیعت الیس کرے اب بایع گواہ لایا کہ مشتری نے اقرار کیا تھا کہ کسی کے ہاتھ بیچ چکا ہے تو اب مشتری حق واپس نہ لے گا۔ کوئی چیز اجارہ دل تو یہہ اقرار ہے کہ اس چیز کا وہ مالک نہیں ہے۔ سب شے کا اقرار کیا اور پھر کہتا ہے کہ میں نے خطا کی قبول نہوگا۔ طلاق کا اقرار کیا اور پھر معلوم ہو کہ طلاق واقع نہیں ہوئی تو واقع نہوگی۔ مکرہ کا اقرار باطل

گھر چھو کر انا اقرار کرے قبول ہے۔ اقرار انجاء ہے (کہ واثق گزشتہ بیان کرنا ہے)۔ انشا (کوئی امر و عقد جہد ہے)
 اس لیے اگر اقرار چوتھ سے مقررہ محال نہیں ہے چاہے تو رو کر سکتا ہے۔ جو انشا کو کر سکتا ہے انجاء ہی ہو سکتا ہے۔
 شتاوصی اور راجع (طلاق) کے رجوع کرے) اور کیل بائع اور جو صاحب اختیار ہے۔ اور چہرہ دار یا غرضی اور
 خیر ہو گئی موجود نہ رہی اور من انجاء فیذہم کار۔ مقررہ نے اقرار کر دیا تو مواءقت کے اگر ہر تصدیق کر لگا تو تجدید ہو گا
 مقررہ میں اختلاف ہو تو صحت کا مانع ہے اور سبب اقرار میں اختلاف ہو تو اقرار صحیح۔ شتاوضن و وصیت یا مضاربت
 یا امانت کا اقرار کیا اور مقررہ نے کہا کہ وصیت نہیں ہے بلکہ ضمن مبیع یا فرض یا ہزارہیہ میر سے تہذیب پر ہیں اور مقررہ ہی
 اسکی تصدیق کرے تو مفید ہے ورنہ نہیں۔ اور اگر کہا کہ میں نے بلکہ فرض دیا تھا تو وہ اسکی تکمیل و تنقیح میں قی لینا
 جائز ہے۔ اور غضب کا اقرار کیا تو اسکا مثل دیکھ جیسا ضمن مغفور دینا واجب ہے۔ جب مقرر شرعاً چوٹا ہو گیا تو اقرار
 باطل ہو گیا۔ مشتری کتاب ہے کہ میں نے ایک ہزار کو خریدی اور بائع نے دو ہزار پر خریدنا گواہوں سے ثابت کر دیا تو اور
 قاضی نے اس پر فیصلہ کر دیا تو شفیع دو ہزار پر لگا کیونکہ قاضی نے مشتری کا اقرار چوٹا کر دیا ہے۔ مشتری نے اقرار کیا بائع
 بائع کی جو اور اور متقی نے گواہوں سے اپنا حق عدالت میں ثابت کر دیا تو مشتری بائع سے اپنا ثمن لے سکتا ہے کھٹا
 کا دعویٰ کیا اور وہ کفالت سے منکر ہے۔ مدعی نے گواہوں سے کفالت ثابت کر دی اور عدالت سے فیصلہ ہو گیا تو اس
 کیل میں سے زر کفالت لگا۔ قاضی استصحاب الحال پر فیصلہ دیوے تو مقرر کی تکذیب ہوگی۔ دیون ایفا یا بایع کا راجع
 الدین پر مدعی ہے اور وہ منکر ہے اور قسم کا گیا اور دیون پر فیصلہ دینا ضروری ہے اور دیون کی تکذیب ہوگی کہ مکر دیون
 کر اگر گواہ مل جائیگے تو گزران سکتا ہے۔ مرد غائب ہے عورت نے پھر بنا اور قاضی نے گواہ لیکر نفقہ مقرر کر دیا اب مرد یا او
 نسب کی نفی کی اور محال کیا تو نسب ثابت نہ ہو گا۔ کیسے فیصلہ میں زمین ہے اس نے اقرار کیا کہ یہ وقف ہے اب
 یہ اسکا وارث ہے ہوا یا اسکو خریدتا وہ زمین بموجب اسکے اقرار کے وقف ہوگی۔ اقرار صرف مقرر پر حجت قاصرہ ہے
 اسکا شراہی پر ہے کہ کسی اور پر (موجر) اجارہ دینے والے نے اقرار کیا کہ یہ مکان کسی اور کا ہے تو اجارہ فسخ ہو گا
 زوجہ دین کی مقررہ تو گونج کا ضرر ہے ہر دامن زوجہ کو تہذیب کر سکتا ہے۔ موجر نے دیون کا اقرار کیا اور دین اسی
 شے سوا دے لیا تو تہذیب کا ضرر ہے پر موجر بیچ کر اور دین کر لگا۔ عورت جو بایعہ النسب کہتی ہے کہ میں اپنے زوج کے
 باپ کی بیٹی ہوں اور باپ نے بھی اسکی تصدیق کی تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ بائع مقررہ کہ بیع طہیہ ہی اور مشتری
 اسکی تصدیق کرتا ہے تو مشتری حبیب واپس کر سکتا ہے۔ کسی امر محال کا اقرار باطل ہے۔ دونو ہاتھ صحیح ہیں مگر
 کہتا ہے کہ میں۔ جو اسکا ہاتھ کاٹا تھا اور اسکا ارش مجھے ہاتھسودریم میں تو یہ اقرار باطل ہے کیونکہ دونو ہاتھ

اور اسکے جو زمین ایک وارث کے لیے اور اسکے حصہ شرعی سے زیادہ کا اقرار کیا تو میرا اقرار باطل ہے مثلاً ایک شخص نے کہا کہ میرا
 اور بیٹی چھوڑی اب بیٹا کہتا ہو کہ میرا حصہ ہم دونوں نصف نصف ہے۔ اگر تیرا اقرار باطل ہے تو میرا حصہ نصف ہے اور میرا حصہ نصف ہے اور میرا
 جو مثلاً اقرار کیا ہو کہ اس حصہ میں میرے ہزار روپے تیرے لیے تھے یا اس حصہ میں میرے ہزار روپے تیرے لیے تھے یا اس حصہ میں میرے ہزار روپے تیرے لیے تھے
 کہ کو غیر مندرجہ قرض اور بیع نہیں ہو سکتا اگر کوئی ایسا کہتا ہو تو قرض اور بیع اس شخص کا ہو سکتا ہے۔ اگر ایسا کہتا ہو تو قرض اور بیع اس شخص کا ہو سکتا ہے۔
 چنانچہ حل کے لیے یہ بیان کا سبب صالح میراث یا وصیت اقرار صحیح ہے اور بیع اور قرض کا سبب بیان کیا تو باطل ہے کہ
 وہ محال ہے۔ جو شخص غفلت سے (مستدرم) نہیں کہہ سکتا وہ اقرار بھی نہیں کر سکتا ہے۔ وہ درائن میں ایک یا اپنے حصہ میں
 کی تاجیں کرنا یا بیٹا یا اور دوسرا نہیں جانتا ہو تو جائز نہیں ہے۔ اور اگر ہر اقرار کیا کہ قرض جو با و سبب ہو تو تیرا تو یہ حل ہے
 ہوا تھا۔ مگر من کا وہاں نہیں کر سکتا ہو اور تا وقت اگر کہے کہ میں نے دعویٰ علیہ کیا تو۔ راستا میں نے بھی
 عرض الدین میں کہا کہ میرے فلان وارث میرا کچھ حق نہیں ہو تو اس کے مرنے کے بعد دوسرے وارث کا دعویٰ اس
 وارث پر مسموع نہ ہوگا۔ اور تو اس نے میرا کہنا کہ میں نے فلان وارث کو بری کیا تو یہ صحیح ہوگا موقوف رہے گا۔ اور کسی
 اور شخص کے لیے مریض نے یہ اقرار کیا تو اس کے کسی وارث کا دعویٰ اس شخص پر نہ چلیگا چنانچہ اس کی نفی میں ہو
 میں کہا کہ فلان فلان مریض سے باپ کے ہے میرا اور میں نے کچھ حق نہیں ہے تو اس کے بیٹے کا اس سبب پر دعویٰ مسموع
 نہ ہوگا۔ دعویٰ ثابت کیا اور برا کر دیا دین ہے تو بری ہوگا وارث بری کر دیگا۔ تو برقی سے بری ہو جائے گا دین ہر
 یا کچھ اور نہ۔ مریض نے کہا کہ اس شخص کو میرا کچھ نہیں ہے اور میرا تو قصداً اس کا اقرار صحیح ہو گیا۔ عورت نے اپنے
 مرد کو کہا کہ اسپر میرا نہیں ہے یا کسی نے کہا کہ فلان پر میرا کچھ نہیں ہے تو وہ بری ہو جائیگا۔ مگر دینا نہ یہ اقرار صحیح نہیں ہے
 بیٹے نے کہا کہ میرا کہے ترکہ میں سے میرے باپ پر کچھ نہیں ہے تو یہ اقرار صحیح ہے اور بری کیا یا بیٹے کا تو صحیح نہ ہوگا۔ یا اقرار
 کیا کہ میں نے باپ سے سب مال لے لیا تو صحیح ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ عورت کا اقرار مرکی بابت صحیح ہے نہ اور اطلاق سبب
 کی بابت۔ ال اور دین اور وصیت کا دعویٰ کیا اور خفیہ مدعا علیہ کچھ لیکر صلح کر لے اور ظاہر یہ اقرار کیا کہ میرا اس
 مدعا علیہ کچھ حق نہیں ہے اور یہ اقرار مرض موت میں کیا اور مر گیا اب وارث اس پر کچھ دعویٰ نہیں کر سکتے ہیں
 تو یہ ہوگا۔ ایسا ہو کہ ہمارے مورث کا بہت مال اسپر ہے اور ہمارے محروم کرنے کے لیے یہ اقرار کیا تو مسموع نہ ہوگا اور
 مدعا علیہ کچھ وارثوں کے ہے تو یہ دعویٰ اور یہ گواہی اور سپر سنی جائیگی کیونکہ موتنی جو پہلے دعویٰ کر چکا تھا تو اس کے
 متم ہو گیا۔ وارث کے لیے مجر د اقرار اور وارثوں کی اجازت پر موقوف رہے گا گو دین ہو یا غن ہو یا قبضہ دین ہو
 یا ادارہ ہو۔ صحیح اقرار مجر د بصورت نفی ہو۔ (مثلاً فلان کی میراث ہے) بکرنے گواہی دی کہ مجروح کو فلان نے زخمی

نہیں کیا اور وہ مر گیا اگر اس کا زخمی ہونا ماکم اور سب آدمی جانتے ہیں تو یہ گواہی صحیح نہیں ہے اور سب آدمی اور
 حاکم نہ جانتے ہیں تو صحیح ہے۔ اور وارث اگر اس کے زخمی کرنے پر گواہ لایا کہ وہ اس سے مر گیا تو قبول نہ ہوگا۔ کیونکہ
 قصاص میت کا حق ہے۔ صحت میں جو کام ہو وہ قوی ہے اور مرض میں جو کام ہو وہ بہت کم رتبہ ہے۔ ایک شہری
 ہو کہ اقرار وارث کے لیے صحت میں ہوا اور دوسرا مرض میں کہتا ہے تو جو مرض کا دعویٰ ہے اس کا قبول قبول ہے اور
 اس کا قبول قبول ہے اگر حضر اور بلخ میں اختلاف ہو۔ مثلاً کہتا ہے کہ میں نے صخر سن میں طلاق دی تو اس کا قبول
 ہو اور جن میں میں نے طلاق دی اگر جنوں کی عادت ہو تو قبول دینہ نہیں۔ مقررہ مر گیا اور اس کے وارث گواہ ثبوت
 اقرار پر لائے تو مقررہ نے تصدیق اور تکذیب مقرر کی کیا کی قبول ہے۔ اپنے مرض موت میں یہ اقرار کیا کہ میں
 میرا کام اپنی صحت میں کیا تھا تو یہ اقرار مرض موت کا ہے کہ اس کی نسبت زمانہ صحت پر نہیں ہے۔ اپنے مرض موت
 میں اقرار کیا کہ میں نے میرا گھر یا چھوڑا یا زخمی بھی ہی دعویٰ ہے تو صحیح کی تصدیق ہوگا نہ قبضہ
 ثمن کی۔ مقرر اگر قبول ہے تو اقرار صحیح نہیں ہے۔ شے قبول کا اقرار صحیح ہے اور مقرر کو حکم ہوگا کہ شے مقررہ بیان کرے
 اور اگر میرے کہے کہ جو معلوم نہیں کہ چھبر سدس ہے یا راج ہے تو اقل پر حکم ہوگا۔ وجہ میں اقرار کیا تو دوسری جگہ بیگ
 اور قتل کا وہ جگہ اقرار کیا تو ایک ہی لازم ہوگا۔ ح مثلاً کہ کما کہ فلان کا بیٹا میں نے قتل کیا اور دوسری جگہ میری
 کہا تو ایک ہی بیٹے کا قتل ہوگا۔ مگر جب دو مقتول کے نام بھی جدا جدا بیان کیے تو دو کا قتل لازم ہوگا اور اقرار نکاح اور
 اقرار جراح کا یہ حکم ہے۔ ابراہیم کے چھوٹے کا اقرار کیا تو لازم نہ ہوگا اور زوجہ نے مہر عاف کر دیا اور میرا نسخہ اقرار کیا تو لازم نہ ہوگا
 کتاب اللہ علیہ اقرار دعوے سے کیا اور پر صلح کی تو یہ بیع ہے۔ بکری کے دعویٰ میں صرف اس کے ادا ہر صلح
 ہوئی تو جائز ہے۔ اپنے حق میں (اجل) مہلت دیگا تو جائز ہے اور اس سے رجوع کر سکے گا۔ اور شفیع میں وغلبہ
 کے بعد مہلت دی اور عورت نے عین مرد کو سال کے بعد مہلت دی۔ مدعا علیہ نے دعویٰ سے مہلت مانگی اور اس نے
 مہلت دی تو ان تین صورتوں میں رجوع ہی ہو سکتی ہے۔ عقد صلح منع نزاع کے لیے وضع ہوئی ہے۔ مثلاً سو خرچ باب
 کا دعویٰ ہے تو دعویٰ کو اس کے ساتھ نزاع ہی نہیں ہے اس لیے اس سے صلح نہیں ہو سکتی ہے۔ اور اگر مدعا علیہ نے
 حلف کر لی تو یہی صلح بہتر ہے کیونکہ احتمال ہے کہ گواہ کو حلف ہوئی ہو دعویٰ گواہ لاکر مقدم ثابت کرے۔ اور صلح کے بعد پھر اگر دعویٰ
 گواہ لائے تو قبول نہیں ہے۔ مگر مال قیام میں اگر انکار پر صلح ہوئی تو دعویٰ گواہ پر لا سکتا ہے۔ اور خود قیام بعد بلخ سے ہی
 گواہ لا سکتا ہے اور قیام حلف نہیں لے سکتا ہے۔ دین کا دعویٰ کیا مدعا علیہ نے اقرار کر کے دیغا یا ابراہیم بیان کرے اور دعویٰ
 انکار کیا اور صلح کر لی پھر گواہ لایا تو قبول ہے کیونکہ اس صورت میں صلح قیام کا دعویٰ نہیں ہے۔ اگر دعویٰ نہ ہو پھر گواہ

اقرار کیا اور صلح کر لی پھر گواہ لایا تو قبول ہے کیونکہ اس صورت میں صلح قیام کا دعویٰ نہیں ہے۔ اگر دعویٰ نہ ہو پھر گواہ

لایا کہ دعی نے اقرار کیا تھا کہ میرا دعویٰ باطل ہے مگر اس صلح سے پہلے یہ گواہ گزرتے تو قبول نہیں ہے اور صلح کے بعد یہ گواہ لایا تو قبول ہے۔ اور اس صلح کے قبل صلح پر گواہ لایا تو صلح مانا باطل ہے کیونکہ صلح کے بعد صلح کرنا باطل ہے۔ دعویٰ فاسد پر انکار کیا اور صلح کر لی تو یہ صلح فاسد ہے۔ دعویٰ سے صلح یا ابراء طلب کرنا اقرار نہیں ہے۔ اور مال سے صلح اور ابراء طلب کرنا اقرار ہے۔ انکار کے صلح کرنے سے دنیا میں رفع نزاع ہو نہ جیسی میں مگر جب بری کر دے تو عقیق میں صلح ہے۔ مال سے منفعہ پر صلح کرنا اجارہ ہو۔ مثلاً غلام کی خدمت پر صلح کی۔ اور غلام کے جو کما کر لائے یا کمرے کے کرایہ پر صلح کی تو جائز نہیں ہے جس چیز پر صلح کی وہ کسی اور کی انگلی تو پھر دعویٰ کر سکتا ہے۔ اور جو صلح نہیں ٹوٹ سکتی ہے۔ مثلاً قصاص اور نکاح اور صلح تو قیمت لے سکتا ہے۔ دعویٰ نفع سے صلح ہو سکتی ہے۔ حد سے صلح نہیں ہو سکتی ہے اور حد قذف سے ہو سکتی ہے قیدی نے صلح کی پھر کہتا ہے کہ میں نے کمرہ لا چا صلح کی تھی قبول نہ ہو گا۔ صلح میں اقالہ اور نقص ہو سکتا ہے۔ جس پر صلح کرنا اقالہ نہیں ہو گا۔ انکار دعویٰ پر صلح کی پھر معلوم ہوا کہ اوپر کچھ واجب نہ تھا صلح باطل ہے۔

کتاب المضاربت اگر فاسد ہوگی اور مضارب نے کام کیا تو اجرت مثل پاسے کا۔ مضارب فساد کا دعویٰ ہے تو رب المال کا قتل قبول۔ اور عکس ہے تو مضارب کا قتل۔ یعنی جو محنت کا دعویٰ کرے اس کا قتل قبول ہے۔ مضارب شفعہ سے نہیں خرید سکتا ہو اور سب کچھ خرید سکتا ہے۔ مضارب قرض پر حسب عادت تجارت بازارت بیچ سکتا ہے اور بیع فاسد میں مالک ہوتا ہے نہ بیع باطل میں۔ خلاف حکم رب المال مضارب کچھ نہیں کر سکتا ہی۔ حقت مقرر کیا تھا اور وہ گذر گیا تو اب قرض کیا یا نہ کیا مضارب باطل ہوگی۔ پہلے کما کر اپنی رائے پر کام کر دے پھر منسخر کر سکتا ہے کہ نہ کر دے پہلے مطلق کما پھر کما سفر کرنا تو اوپر عمل ہو گا۔

کتاب العتہ متول کا جہد جائز نہیں ہے۔ اور باپ و ولد وغیرہ کے جہد متول کرے تو جائز ہے۔ عاقل و بالغ کا جہد قبول کرے صحیح ہو اور جس میں نفع نہ ہو تو نہیں۔ مقروض کے سوا کسی اور کو قرض ہے کیا جائز نہیں۔ مگر جب اس کو وصول قرض پر (مسلط) وکیل کر دے تو جائز ہے۔ اسی لیے اگر اپنی بیٹی کو اپنا حق اس کے باپ (اپنے شوہر سے) لے لینے پر مسلط کیا تو یہ جہد جائز ہے۔ کسی دین یا س شرط پر ادائیگا کہ میں پھر وہ دین لے سکوں گا جائز نہیں مگر وکیل بالبیع ہو۔ اور اگر دائن یہ اقرار کرے کہ دین تو حقیقت میں خلاف کا ہے اور میرا نام عاریتاً تھا تو صحیح ہے۔ کیونکہ یہ اجارہ ہے نہ تملیک۔ اور مقررہ اس کو وصول کر سکتا ہے۔ بیع اور اجارہ میں اقالہ کا مجاز ہے۔ صلح پر نہیں ہے اور نقد زوجہ اور وارث کا موسمی ملک کو وصیت دینا اور مشتری کو شفعہ کا گھر دینا باوجودیکہ صلح ہے واجب ہے۔ شفعہ مہر گیا تو شفعہ باطل ہے۔

کتاب اول لیل انبیاء طالب نے مطلوب سے کہا کہ جو تجربہ سے کچھ تعلق نہیں یا میرا کچھ حق نہیں تو میرا برا عام ہے۔ طالب نے
 کفیل سے دین ناگوارہ ہونا کا اصل سے طلب کروائے کہ کہا کہ جو اوس سے کچھ تعلق نہیں ہے تو اصل بری نہوگا۔ اگر
 ابراہ کو (رد) نامعلوم کر دینا تو باطل ہو جائیگا۔ قتال نے قتال علیہ کو بری کیا قتال علیہ نے رد کر دیا رد نہوگا۔ دیون
 نے دائن سے کہا کہ جو بری کر دے اوس سے بری کر دیا اب دیون نے ابراہ کو رد کر دیا تو رد نہوگا۔ طالب نے کفیل کو بری
 کر دیا کفیل رد کر دے گا تو رد نہوگا۔ پہلے ابراہ کو بری کر لیا پھر رد کر دینا تو رد نہوگا۔ سوا و جمل صرف اور سلم کے ابراہ کے
 لیے قبول ضرور نہیں ہے۔ دین ادا کر چکنے کے بعد ابراہ کو جمع ہے اس لیے کہ ادا کرنے سے صرف مطالبہ ساقط ہو گیا نہ اصل
 دین بری کیا اور دیون نے ادا بھی کیا تو اس پر ادا اسقاط کے بعد دیون نے جو دیا ہے واپس لے سکتا ہے اور ابراہ
 اسقاط کے بعد کچھ نہ لے سکیگا۔ طلاق کو صاف کرنے پر مطلق کیا اور پھر ادا کر دیا تو طلاق باطل نہوگی اور براہ
 اسقاط ہوا تو طلاق واقع ہوگی اور مرد جو دیا ہے واپس لے لیگا۔ قتال نے کفیل کو حوالہ کے بعد بری کیا تو ابراہ کو
 کہتے ہیں کہ یہ نقل دین کو جمع نہیں ہے اور ابراہ کو محمد فرماتے ہیں کہ یہ ابراہ صرف نقل مطالبہ ہے۔ دیون کا دین جمع
 ادا کیا اب دائن نے دیون کو صاف کر دیا تو تبرع کرنے والا جو دیا ہے واپس لے سکتا ہے (نقد متین نہیں
 ہیں اس لیے) دیون اپنے مثل سے ادا ہوتے ہیں۔ اس لیے دین بری ہونے کے بعد شے مردوں پاک ہوگی
 تو ضمان دیگا۔ اور ادا دیون کے بعد پاک ہوگا تو ضمان نہوگا۔ دلیل بغض الدین دعویٰ ہے کہ موکل کی زندگی میں
 میں نے رد یہ لیا اور موکل کو جو دیا دیا تو دیون گواہ قبول نہوگا کیونکہ کمیت پر ضمان واجب کرتا ہے۔ چونکہ کفیل بغض
 الدین کا قول قبل ہے۔ دین کا ہبہ کرنا ابراہ ہے۔ لیکن قتال نے قتال علیہ کو اگر ہبہ کر دیا تو قتال میں سے لے سکتا
 اور بری کیا تو نہ لے سکیگا۔ اور کفالت میں بھی یہی حکم ہے۔ اور ہبہ قول جمع سے قبول پر موقوف ہے۔ اور ابراہ
 مقبول پر موقوف نہیں ہے۔ ایک گواہ ابراہ اور دوسرا ہبہ کہتا ہے تو اس میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ ہبہ گواہی (عدم
 موافقت) قبول نہیں ہے۔ ابراہ دین کے دو معنی ہیں تمسک اور اسقاط تو بلحاظ معنی تمسک ابراہ معلق بشرط نہیں
 ہو سکتا جو۔ مثلاً اگر تو تمسک کو کچھ دینا تو باقی سے بری ہے۔ (ابھی ابراہی ہو جائے گا) اور ادا دینی (جب) مثل ان
 (اگر) ہے۔ اور بلحاظ اسقاط شرط کے ساتھ معلق ہو سکتی ہے مثلاً اگر اگر اتنا دیدے تو باقی سے صاف ہے۔ تو
 قول میں تمسک اگر رد کر دینا تو رد ہو جائے گا اور ضمان لینے اسقاط قبل پر موقوف نہیں ہے اور مجہول سے بھی بری
 ہوگا۔ اور دو دیون کو کہا کہ ایک کو بری کیا جمع نہوگا۔ مورث کے دیون کو وارث نے بری کیا اور ابھی مورث کے
 مرنے کی خبر نہ تھی تو بلحاظ اسقاط اور بلحاظ تمسک جمع ہے چنانچہ مورث کے مرنے کی خبر نہ تھی اور کچھ شے اعلیٰ بخیر

اور اس سے مطالبہ ہوتا ہے

دین کا نقل ابراہ کا ہے

پہرہ نہانا جزا تو صحیح ہے۔ دائن نے مہین کو اپنا وکیل رکھیا کہ اپنے کو دین سے بری کرے تو بخانا اسقاط صحیح ہوا اور بخانا
 اسقاط صحیح نہیں ہے۔ مثلاً گنجی کو وکیل کیا کہ میرا مال تو اپنے ہاتھ بیچاں اس صورت میں برائت نفس کا عمل
 اپنے بدل سے کیا اور وکیل تو دوسرے کے لیے کام کرتا ہے۔ جو قرض باعث نفع ہو حرام ہے۔ اسی لیے یہ کہ
 گمرین ہنسنا حرام ہے (مکر وہ) اور میرہ امر ثابت نہیں ہوا کہ امام رحمۃ اللہ علیہ اپنے میوں کی دیوار کے چکرے
 نہوتے تھے۔ وجہ تمکیک میں اختلاف ہو تو تمکک کا قول نہیں ہے۔ ایک جنس کے دو دین اسپرچین دائن کو کس
 کہنا ادا کیا تو یقیناً اسپر لازم ہے کہ کس میں دین دیا ہے) اور دو جنس ہوں تو اسکا غیر غرض ہے یہ مستحب ہے کہ دنیا
 صحیح ہوگا۔ اور اگر دین ایک ہی ہے اسنے کچھ دیکر کہا کہ یہ نصف دین میں ہے اگر یہ نصف حالی ہے یا اسپرچین
 یا خفیہ ہے تو صحیح سے در صحیح نہیں ہے۔ مشتری نے کچھ دیکر کہا کہ یہ زرغن ہے اور دلال اپنی اجرت بتاتا ہے
 تو مشتری کا قول قبول ہے۔ زوج مدعی ہے کہ میں نے جو دیا ہے مہر میں دیا ہے اور عورت کہتی ہے کہ (مہر) میرا
 دیا ہے اور وہ چیز ایسی نہیں ہے کہ کمال جائے تو زوج کا قول قبول ہے۔ دین کی دولت مقرر کردی تو قبول ہوگا
 مگر قرض اور اقالہ میں اور اقالہ کے بعد مٹن اور مین کے مٹنے کے بعد دائن نے اس کے وارث کو برائت
 دی۔ اور شفیع نے گم لیا اور مشتری نے مٹن حال کو مہل کیا۔ اور بدل صرف۔ اس حال میں مہل
 نہیں ہو سکتا ہے۔ دو دین میں آخر کے لیے دیا تو دین اول میں جراثیم کا۔ ادا وجوب کے تابع ہے
 اسپر ایک ہزار روپیہ قرض ہے اسنے دائن کے ہاتھ ہزار روپیہ لے کر چھپا ہوا اسکے مرض میں وہ بھی حال ہوگا تو
 یہ ہزار اسکے مقابلہ میں ادا ہو گئے (اور چونکہ یہ مرض موت ہے) دائن اور اور قرض خواہ ہر ایک
 (وام مسامی) وکیل بالا برائے بری کیا اور مہل (دائن) کی طرف نسبت نکلیا تو ابراہیم صحیح نہیں ہے۔ ابراہیم
 ہر حق کے دعویٰ کو قضا مانع ہے اور دینا بھی۔ عورت نے ایک شخص کو زوج پر مہر لے کا حوالہ دیا اور مہر ہو کر دیا
 تو مہر صحیح نہیں ہے۔ دین مہل اگر قبل رت ادا کرے تو دائن پر مہر ہوگا کہ لے لے لے کیونکہ مہل رت میں ہوا
 جو اس نے ساقط کر دیا۔ عورت کا نفقہ اس قرض میں جو زوج کا اسپر ہے ادا ہوگا۔ اور سارے دین ساقط
 ہو سکتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ دین کی قسم ہو دین کے مقابلہ نہیں ہو سکتی ہے اور غضوب کا بھی یہی حکم ہے قرض کے
 کسی کو ادا نہیں اور ہر ایک کے بھی گواہ ہیں تو اور تاہم معلوم نہ ہو گواہ برائت مقدم ہو گئے اور بیع کو گواہ برائت کے گواہ ہر مقدم
 کتاب الاحکامات۔ جب مستاجر کو (انقطاع) کاڑھا رہے ہر قدرت حاصل ہو تو مہر متقی ہر جارا کا ہو گیا
 دینا ہر قدرت میں کار جارا ہو گیا تو زراعت کا مستحق ہوگا۔ شہر سے باہر جاتے کے لیے جانور کر لیا اور اپنی گھر جا کر باندھ لیا

اور باہر گئے تھے۔ یہ ڈیگہ اور شہر میں ہی جاننے کے لیے لیا اور سواریاں گھومتی تھیں یا مہلے لیا تو کرایہ دیگا کہ پڑا لیا ہوں ایک ڈیگہ
 دیگا اور گھر میں رکھی ہو جس رکھ لیا اور نہ پھنسا تو اس مدت کا کرایہ دیگا اگر پھنسا تو نہ پھنسا اور اس کے بعد کرایہ نہ دیگا۔ اور اس
 ایسا کہ جو اپنے گھر لیا ہاک پڑ گیا تو ضمان دیگا کہ کڑا اجراء جب نہ تو اپنے گھر رکھنے کا مستحق نہیں ہے۔ اور تہہ سب سے ہمارا ہونے
 کے لیے خیر کر اپنے گھر میں یا مہلے لیا اور کچھ پڑ گیا تو ضمان نہ دیگا۔ مدت اجارہ میں نہ راجرت رہے نہ کہ کرایہ ہاں نہ تو نہ پھنسا
 جیسا مستحق کہ کچھ زیادہ یا کم کر دیا۔ نہ راجرت پیشگی پڑ گیا اور اجارہ منسوخ پڑ گیا تو مستحق نہ راجرت نہ ملے نہ شے اجارہ ہوئے
 نہ دیگا۔ عقد اجارہ بلا عقد نہ منسوخ نہ دیگا۔ اور جس اجارہ میں اصل شے ہاک ہو تو فوراً منسوخ کر سکتا ہے منسوخ کا غرض کرایہ یا کھیت میں
 ہاک چھوچا گیا نہ راجرت میں تخم جو دیا گیا وہ ہاک ہو جائے گا۔ تو کاغذ اور بیج والا منسوخ کر سکتے ہیں۔ ہاک پر قرض ہے
 منسوخ پر لدا ہو سکتا ہے تو منسوخ کے لیے غدر کافی ہے جس پر کام مقرر ہو وہ اجیر نہیں ہو سکتا ہے۔ مثلاً مسلمان زن غسل میت اور
 محل بنارہ اور دفن متعین ہو اجرت نہ لینے اور اگر وہاں ایسا کوئی نہیں ہے تو لاچار اجرت دینی ہوگی۔ اجرت اور مدت بیان
 کر کے ظلم کرایے سکتے ہیں۔ فاسد بنے (منسوب) کرایہ دیا اور پھر مالک بھی ہو گیا تو اجارہ صحیح ہے۔ زمین شکار کے لیے یا رہسب
 پٹنے کے لیے یہ تعین مدت کرایہ لینا (دینا) جائز ہے۔ مشغول اور فانیخ دونو اجارہ دے فارغ کا اجارہ جائز نہ مشغول نصراً
 کی ہر کار خدمت ہر نوکری کرایا جائز ہے۔ شکار یا کڑی لانے کے لیے نوکری کرایا جائز ہے۔ بکری اپنے ولد کو دو دہ پلانے پر
 کرایے جائز نہیں ہے۔ دوسو برس کے لیے اجارہ لیا جائز نہیں ہے (اجارہ دراز مدت) ح جائز ہے۔ گھر دیا کہ مدت کو
 رہا اور بکریاں پر تو یہ عاریت ہے۔ ذات دخت یا لگ کر کرایہ لے اور شرط کی کہ پہل ہی مرے ہی ہیں اور ذات بکری کی
 لی اور وہ داروں میں پنے ہی لیے مفرک (اور زر کرایہ لگ ہی) مثلاً اس لیے کہ ایسا کہ اپنا کام کچھ وغیرہ اور ان خولہ
 میں پھیلائے گا۔ ہذا ہر کہ سوت دیا کہ نصف کچھ پر کچھ بن کے تو یہ فاسد ہے۔ یا کتاب پڑھنے کے لیے کرایہ دینا۔ ہذا
 شرط کی کہ گھر کی مرمت کرتے رہنا تو اجارہ فاسد ہے۔ حدود اور قصاص لینے کے لیے کسی نوکر رکھنا جائز نہیں ہے۔ اجیر اس بات
 بیچے کے لیے کسی عہد لے تو اس کی اجرت حسب مدت بازار کے ہے۔ اجیر دوکان میں کام کرے یا کچھ کو شغل کیا تو بھی یہی حکم
 جانور کرایہ لیا سواریاں اور ہاک کر لیا اجرت دیگا۔ کاتب نے کھنے میں غلطی کی اگر ہر ورق میں غلطی ہے تو اختیار کر
 کہ اجرت ملے دیکر لے لے اور یا کاتب ہی کو دیدے اور اپنے کا غفلت قیمت لے لے۔ اور اگر کچھ غلطی ہو تو اجرت مقرر میں سے حساب
 کر کے مجراد سے۔ کرایہ لینے کا انکار کیا اور ہر کام لیتا رہا اجرت دیگا اور ہاک ہو تو قیمت۔ دوسو درہم میں ایک نے جو لدا ہوا
 تو وہ بھی نصف اجرت لینا اور دونو شریک ہیں تو دونو کل لینے۔ کچھ سے کا انکار کیا اور انکار سے پہلے دہو یا پارنگا یا بنا
 تو اجرت دیگا اور انکار کے بعد کچھ نہ دیگا۔ صرف کترنے کی اجرت بے سینے کے درزی نہ لے گا۔ حراف نے رو پیدا اجرت پر کیا

ہر کوئی نکلے کل نکل اجرت واپس دیگا۔ اور کچھ نکلے تو بحساب یا کچھ واپس دیگا۔ کہنی دمی کو قفل کو ملے سے بے تکلیف اگر
 کو ملے گی تو اجرت لگا دینے میں۔ عورت نے اپنے مرد کو اپنا گھر کر دیا اور دو نور ہنے گئے تو گھر نہ ہوگا۔ کسک کوئی چیز کوئی گئی اور سنے
 کما کہ جو کوئی چھو بھلا دے تو اس کو میرا جرت ہو تو میرا باطل ہے اور کچھ اجرت نہ ہوگی۔ (کیونکہ مستاجر معلوم نہیں ہے) اور اگر گھر کا
 تو بھلا دے تو اجرت ہو اور سنے بھلا دیا تو اجرت مثل ہوگا۔ نہ کسی۔ (منادی) ڈھنڈھو ریا اور دلال اور حامی کا اجارہ لینا جائز ہے۔ اجارہ
 میں نہ سکوت رضامندی اور قبول ہے چہ دے کہ کیا کہ میں اس قدر لگاؤ اور ملک چپ پور یا مالک نے کہا اتنا کر یا تو لگا
 کر یا دیا چپ پور یا تو دمی دینا پڑے گا۔ زمین کا کر یا شل خراج ہو کر زراعت پر آفت پڑے تو وہ کر یا دینا ہوگا جو آفت سے پہلے
 واجب ہے نہ ہر قدر ہے کر یا مالے نے جانور دیدیا تو مستحق کر یا ہو گیا اور خود ساتھ جانا ضرور نہیں ہے۔ کما وہ درودہ عرض کو وہ
 اور سنے پانچ و پانچ کو وہ دو تو میرا نہیں گز ہو اور سو کا ربع ہے ربع اجرت لے گا۔ جس کے لیے قہر کو وہ دمی یا دس کو دفن کیا
 اور اگر کو کر دیا تو اجرت نہ لے گا۔ میرے لیے ہے تو میرا جرت ہو اور سنے عید یا تو اجرت مثل ہے۔ آدمی جیسا آدمیوں کی عادت ہے
 کر یا پہل سستا ہے۔ وہ بی کام فرد را میں ہے بے تعدی امان نہ لے گا۔ اور وہ بی (اجیر) مشترک ہے ضمان لے گا۔ مستاجر نے
 اینٹ سے گھر بنایا تو اپنی اینٹ لپھائے اور روئین کی مٹی سے بنایا تو کچھ نہ لے گا۔ جہاں امر سے توقع پر وفان ہے۔ حامی اور وہ
 یہ بھی ہو۔ اتنا غلامی موت میں ہمارے گھر پہنچا دے یا اتنے ورق پر اتنی کتاب لکھ دے فاسد ہے۔ حامی نے شرط کی کہ ایام
 قلیل کی اجرت مجرا ہوگی صحیح ہے۔ اور جو مجرا ہونے کی شرط کی تو فاسد ہے اور اگر یہ شرط لگائی کہ خرچ و ایسے خرچہ نجانے
 یا دس کا خرچ یا عشر یا مل چاکر و انہیں سے مستاجر یہی فاسد ہے۔ کیوں قرض لیے تو مال کی اجرت مستاجر پر ہے
 اور قرض دینے والے نے حال بنایا تو وہ ہی دیگا۔ اجیر مل سے رگ گیا تو اس سے جبر سے کام لینگے۔ پانا نہ صاف کو انا
 رہنے والے پر ہے نہ ملک پر۔ مستاجر اس جگہ مستاجر فیہ پہنچا دے کہ جہاں اجارہ ہوا تھا۔ اجارہ اولیٰ منفع ہوا۔ تو
 اجارہ ثانیہ بھی منفع ہوا۔ ایک کو کر یا دیا پھر دوسرے کو دیا اول نے اجازت دی تو جائز ورنہ باطل۔ ہر سن کے لیے کر یا
 لیا اور چھ مہینہ تک کچھ کام تو کیا تو نسخ کر سکتا ہے۔ جو جبر سے تو اجارہ منفع۔ سرائین نازل ہو اور حامی میں جو داخل ہے اور مستعمل
 ساکن غصب کا معنی ہے اس کا قول نامنطور اور کر یا دواجب۔ غلام والے اور طاح میں مقدار غلہ پر اختلاف ہو تو مالک کا قول
 قبول اور طاح حساب کر کے اجرت لے گا۔ اور اجرت پہلے دیکھا ہے تو کچھ نہ لے گا۔ ایک دمی ہے کہ گھر مشغول ہے اور دوسرا
 فارغ تو حکم مال حکم ہوگا۔ محنت و فساد میں دمی محنت کا قول قبول ہے۔

کتاب الاحکامات۔ دو بیت و عاریت و غیرہ حساب مجہول رکھ کر گیا تو امانت کا نشان ہوگا۔ دیوار کڑی کہنے
 کے لیے مستعار انگی اور کڑی رکھی اور ہر دہا ہر پچا پل تو مشغری بے شرط وقت بیع نہ اوٹھا سکیگا۔ و بیعت نہ بیعت

دیجائے اور نہ عاریت اور نہ کرایہ اور نہ رہن دیجائے۔ اور مستعار اجارہ اور عاریت دیا جاتا ہے نہ رہن اور عاریت کا اثر
 ہوتا ہے نہ اجارہ۔ کسی کے لیے اثاثہ کام کرے تاجر نہیں ہے۔ جو امین امانت پہنچا دینے کا مدعی ہو اس کا قول قبول ہے۔
 امین جو اپنا مال مال امانت سے ملاوے تو ضمان دیگا۔ جو شخص فقیروں کے لیے مالک کو درال سے ملاوے تو ضمان دیگا۔
 (سہار) دلال بھی ملاوے تو ضمان دیگا۔ امین ضمان جب دینا ہے کہ اوسیکے ہاتھ سے امانت پر کچرا اور امانت ٹوٹ گئی
 در نہ ضمان بھلا کہ امانت نہیں ہے۔ موقع طلب کے بعد امانت روک نہیں سکتا ہے۔ موقع نے اجڑ لیا تو ودیعت پر ضمان کیا
 مالک جب چاہے مال عاریت واپس لے لے۔ اور زمین بے کیتی کاٹنے کے لیے سیکہ گا گو وقت مقرر نہ ہو اتنا ہر مثل دیگا۔
 عاریت پہنچانے کا خرچ مستحضر ہے۔ امین یا دفع تحت یا انکار ضمان کے لیے قسم کھاتا ہے۔ ودیعت مالک گھر پہنچا دے یا جو
 اوسکے خیال میں ہے اس کو دیدے۔ موقع نے ودیعت بیکچر قرض مالک دیدیا ضمان دیگا۔ دیون میت نے ایک دارش
 کو دین دیدیا تو صحیح ہوگا۔ کہ جافے تک کرایہ تصرف جائے کے لیے ہو گا نہ واپس آنے کے لیے۔ بضاعت دالا اور کو بضاعت
 دیگا۔ عاریت مثل اجارہ ایک کے مرنے سے نسخ ہو جاتی ہے۔ واپس دینے میں اور ہلاک ہونے میں موقع کا قول قبول ہے
 موقع کتا ہے کہ تو نے حکم دیا تھا کہ فلان کو دیدو میں نسخہ دیا تو مالک کا قول قبول ہے۔ دفع شخص معی ودیعت میں اور
 موقع کتا ہے کہ میں نہیں جانتا ہوں۔ کس نسخہ ودیعت دیا تھا اور گواہ نہیں ہیں تو دو نو نصف نصف لینے اور ہر نصف
 کا ضمان ادا کو دیکھا مقروض مر گیا اور اوسکے پاس ودیعت بھی ہو تو اوس کا سبب کہ دفع اور ودیعت الا شریک لے لینے۔
 کتاب الحج والعمرة من سفیر مثل سفیر ہے پر اوس کا نکاح اور اوس کی طلاق اور اس پر وجوب رکوع و حج و عبادت جاری
 ہیں اور باپ مادا کی ولایت اس پر ہے نازل اور عقوبات کا اقرار قبول اور نفقہ دینا اور وصیت اوسکی قبول ہو کہ ان امور میں
 میں مثل بائع ہے۔ اور امام صاحب اس کا اقرار قبول کرتے ہیں نہ صاحبین صبی لفظ افعال میں گرفتار ہوتا ہے کسی کی مال جو
 کیا تو ضمان دیگا۔ اور قتل کرے تو اوسکے عاقلہ پر ودیعت ہے۔ قرض لیکر یا ودیعت لیکر یا عاریت لیکر یا کچھ خرید کر خرچ کر ڈالا تو
 ضمان نہ دیگا۔ اجارہ کا اذن تجارت کا اذن ہے اور تجارت کا اذن اجارہ کا اذن ہے۔ اپنے (غلام) بیٹے کو اجازت دے کہ کسی
 کو کمرے سے یا ہمارا کپڑا بیچ لے لے اور کسی شخص کی کہ کہے ہاتھ بیچا اور یا کہا کہ میرے لیے کپڑا خرید لاؤ اور یہ نہ کہا کہ اس
 خریدنا تو میرا اذن تجارت ہے۔ سوا مضاربت کے اور اذن تجارت میں تخصیص نہیں ہو سکتی ہے جو عورت سفیر نے کفو نکاح
 کیا تو صحیح ہے۔ اور مرہم ہو گا تو ولی اعتراض کر سیکے گا اور اپنے زوج سے خلع کیا تو مال لازم ہو گا بطلاقی ہو جائے گی اپنی زندگی
 میں دیون نے اپنا مال کسی سے لیا تو دامن ہر یہ باطل کر داسکتا ہے اور قاضی بیکچو دین یا اکر لے گا اور جو زائد ہو وہ مالک کا ہے۔
 کتاب الشفعہ شفعہ کے سب احکام بیع کے ہیں۔ اور جو کہ شفعہ جبر الیتا ہے اس (غیر) ہو کہ کا ضمان نہ ہو گا۔ شفعہ نے

کیا تو باپ کا قول بدون قسم کے قبول ہے۔ بائع نے ثمن لینے سے پہلے کچھ ثمن شہری کو عناق کر دیا تو شفیع سے ساقط ہو گا۔ اور ثمن لیکر عناق کیا تو شفیع کے لیے مفید نہیں۔ وکیل بائع نے کچھ قیمت عناق کر دی تو شفیع کے لیے مفید نہیں ہے۔ دعویٰ کرنا ہے کہ اگر میرا بھائی اگر کچھ لگایا تو بہتر در زمین اسکا شفیع ہوں تو بہر دعویٰ شفیع صحیح ہے کسی عالم کے فرمانے سے شفیع نے بے حکم عدالت قبضہ کر لیا تو ظالم نہیں ہو در نہ ظالم ہو گا۔ کئی امور زمین جو حسب تعدد و اشخاص جاری ہوتے ہیں (مقل) عدیت عاقبت شفیع تقسیم کرنے والی اجرت اور راستہ۔

کتاب القسمت (الغرات) اخراجات اٹاک کے حفاظت کے لیے زمین توقیر ملک شریک ہونگے اور جانوں کی حفاظت کے لیے زمین تو علی اشخاص پر تقسیم ہونگے چنانچہ بادشاہ نے جو خراج گاؤں پر ڈالا وہ گاؤں والے سب دیکھے۔ جو اسباب و ریاضت ہونگا گیا تو سب اشخاص برابر دیں گے کہ یہ حفاظت جان کے لیے ہے تقسیم فاسد میں ہو قبضہ ہوا ہو مفید ملک نہیں ہے۔ اور تقسیم شرط فاسد سے باطل ہو جاتی ہے۔ شاہ راہ عام میں سے اگر وسیع ہو اور ضرر نہ ہو مسجد میں زمین لے سکتے ہیں اور اسی طرح محلوں کے اپنے گہروں میں زمین لے سکتے ہیں۔ راہ عام ہوا ضرر نہ ہو تو چھ نکال سکتے ہیں۔ اگر اس میں حفاظت ہوئی نہا سے پہلے منع کر دینگے اور بعد ہوا دینگے۔ مکان مشترک ڈبے گیا اور ایک شریک عمارت نہیں کرتا تو تقسیم کے قابل ہے تو تقسیم کر دینگے اور پھر عمارت کے لیے جبر نہ ہو گا اور تقسیم نہیں ہو سکتا ہے تو بھی رہا ہے اور شریک مانع سے خرچ ہو سے۔ بے اجازت بن کر اب وہ دعویٰ ہے کہ اپنی عمارت اور ٹھاٹھ تقسیم کر دینگے بانی کے حصہ میں آیا تو بہتر در نہ ڈال دیں گے اپنے ملک میں تصرف کر سکتا ہے جو عسایہ کو تکلیف ہو تو در عام گمانے سے ہمسایہ کا جو ضرر ہو مٹا دینگا تقسیم کے بعد دین یا وصیت ظاہر ہوئی تو تقسیم باطل ہو جائیگی۔ اور اور وارث کے پیدا ہونے سے تقسیم جو برخاستا ہی ہوئی ہٹ جائیگی نہ وہ تقسیم کو حکم عدالت ہوئی ہے کتاب اکاکیلا۔ مکہ کی بیع باجارت جائز ہے نہ بیع فاسد۔ ثمن مکہ کے پاس امانت ہو اور اور کے پاس خان۔ حکم سلطان بے دھکا سے (تعد) اکراہ ہو اور اگر غیر حب لالہ المال یہ معلوم ہو کہ قتل کر گیا یا ہاتھ قطع کر گیا یا مار گیا کہ خوف عضو اور خوف نفس ہو تو اکراہ ہے اکراہ ہو کہ خان کو قتل کر دے نہ ہاتھ مثلاً قطع ہو گا تو قتل جائز نہیں ہے محرم پر شکار کے لیے اکراہ ہو اور اسے انکار کیا اور قتل کیا گیا تو ثواب پائینگا۔ اکراہ ہو کہ قتل عموماً کر دے تو اکراہ کرنے والا انسان نہ دینگا۔ مکہ سے غریبہ اور پھر تصرف کیا تو فسخ کر دے۔ مکہ نے طلاق دی واقع ہوگی۔ مکہ نے طلاق دینے پر کسی کو وکیل کیا وکیل نے طلاق دی تو واقع ہوگی۔ مہر مثل سے زیادہ نکاح کرنے کا اکراہ ہو اور نکاح کیا تو مہر مثل لازم ہو گا نہ زیادہ اور مکہ کو دینگا۔

کتاب الغصب دعویٰ ہے کہ میں نے باجارت ملک اور سکی ملک میں تصرف کیا تو ملک کا قول قبضہ ہے عورت کے مہر نے کے بعد زوج دعویٰ ہے کہ میں نے اس کی اجازت سے اس کے ملک میں کام کیا تھا اور وارث منکر ہے تو زوج کا قول

قبول ہے۔ کیسی دیوار گرا دی تو نقصان دیگا نہ یہ کہ دیوار بنو ادے۔ اور مسجد کی دیوار بنو ادیگا۔ تلف کے ساتھ اجازت ہوتی
 نہیں ہوتی ہے (جس امر کا صدور پہلے نہوا اور بعد وہ صادر ہو تو قرض کرتے ہیں کہ یہ امر پہلے سے صادر ہوا تھا انما ان
 وغیرہ لازم نہ آئے یہ الحاق ہے) بعد تلف مالک کہتا ہو کہ میں نے اجازت دی تھی یا میں راضی ہو گیا تو تلف ضمان
 پر ہی نہوگا۔ امر پر ضمان نہیں ہے لیکن بادشاہ پر اور راکے پر اور پھر لکھا امر سے لیگا۔ مال غیر میں ہے اجازت غیر صرف جائز
 نہیں ہے۔ موقع ایسی جگہ کہ قاضی نہیں ہے موضع کے والدین کو نفقہ دیا ضمان نہیگا۔ ایک رفیق سفر میں مر گیا ہمارا بیوی نے اسکا
 مال بچھا اور اسکی تجنیز و تکفین کی باقی دار شکو دیا یا وہ بے ہوش ہو گیا اور اسکا مال بچھا اور سپر خرچ کیا استحقاق ضمان
 نہیں ہے۔ تصائب نے بکری باندہ رکھی ہے اسنے فوج کرایا ضمان نہیں ہے۔ امام فرماتے ہیں بے اجازت فوج کیا ضمان
 نہیں ہے۔ ہڈی چولہ پر چڑھائی گوشت اور سین ڈالا کسی نے آگ چلا دی اور پکا دیا گیہوں کھلی ڈالکر گدھا باندہ دیا اسنے گدھے کو
 ہانکا یا پلہ چوستہ میں گر گیا تھا اور ٹھایا اور ٹھانے میں گر گیا یا گھڑا اور ٹھانے میں ٹوٹ گیا یا راستہ میں (دوبہ) ادا خانہ
 بناد کر دیا اسنے کو لکڑیوں کو پانی پلایا ضمان نہیں ہے۔ رفیق سفر خرچ میں بیہوش ہو گیا اسنے اسکا احرام باندہ دیا یا زمین
 میں بیج ڈالا اسنے پانی دیا ضمان نہیں ہے۔ بکری فوج لٹکائی اسنے کمال جیل دی ضمان دیگا۔ بڑی بیوی نے چوٹی بیوی
 کو دودھ پلا دیا نصف مہر کا ضمان نہیگی۔ منافع غصب کا ضمان نہیں ہے اور مال غنیم اور مال قف اور معدلہ استعمال میں
 اور معدلہ استعمال میں خیال ملک ماعتد رہا تو ضمان نہیں ہے۔ ایک برس کے لیے کرایہ لیا اور وہ برس رکھ دے ہر سال کرایہ
 دیا صحیح ہے۔ غاصب نے کرایہ دیا اور زر کرایہ مالک کو دیا تو جائز ہے اور یہاں جازا (مقتضہ ہے)۔ گوشت قیمتی ہے (مثلاً)
 اینٹ اور کوئلہ قیمتی ہے غاصب نے لکڑی توڑ دی مالک نہوگا۔ اور موہوبہ نے توڑ دی تو رجوع منع نہوگا۔ (ذوق)
 مشک رستہ میں رکھی تھی میرا سپر ہسپل گیا اور وہ پھٹ گئی ضمان دیگا۔ باپ نے بیٹے کو کچھ حکم دیا اسکے کہنے پر نقصان
 کیا ہو تو ضمان نہیں ہے کسی کے گھر میں بے اجازت نہ جاسکے لیکن جب اسکا کپڑا کسی کے گھر میں جا پڑا اور یہ
 خوف ہے کہ وہ جانے گا تو لیلے گا تو میرا اسکے گھر میں گھس جائے اور اپنا کپڑہ لے لے۔

کتاب الصيد والن بالیج۔ کمال و درجہ کے لیے نہو تو شک کرنا مباح ہے۔ حرد کے لیے حرام مثلاً چھلی شکار
 کرنے والا۔ ملک کے سبب تین ہیں۔ ۱۔ اسباب اصل ملک کا مثبت مثلاً شے مباح پر قبضہ کر لینا۔ ۲۔ ایک ملک کا
 وہ سرے کی ملک میں اجانا مثلاً بیع جبر وغیرہ۔ ۳۔ غلیفہ اور قائم مقام ہونا (خلافت) مثلاً وارث ہونا۔ اول کی شرط
 یہ ہے کہ اس شے پر کسی کی ملک نہو۔ مثلاً جیل لکڑیاں جمع کیں مالک ہو گیا۔ (مقاش) مالک کو جو ملا ہے تعریف مالک
 نہوگا (بہر مسئلہ لفظ کا ہے) مالک نے کہا کہ جو کوئی میرا مال لیگیا وہ اسکا مالک ہے تو مالک نہوگا اور مالک اس سے لے سکتا ہے

مثلاً انار کے چمکے۔ مردار کبھی ہینک دی کسی شے اور کسی کھال نکال لی اگر دباغت کی ہے تو کھال لیگا اور دباغت کی قیمت دیگا ورنہ صرف کھال لیگا۔ اشتہار دو قسم ہے حقیقی قبضہ کر لینا۔ محلی سامان موجود کرنا مثلاً شکار کے لیے (شکار) جال بیلانا اور جال اگر سکھانے کے لیے بیلایا ہے اور دسین کوئی جانور لگا گیا تو مالک نہوگا۔ غیر کٹر کیا دسین جانور لگا گیا شے ہاتھ بڑھایا تھا کہ اور نے پکڑ لیا تو اس سے ہر لے لیگا ورنہ نہ لے سکیگا۔ بہیرے کے لیے گڈا گھوڑا اور چلا گیا اور کسی اور نے وہاں مردار کبری ڈالی اسپر بہیرہ آبا اور گڈے میں گر گیا تو گڈے والے کا ہے۔ جسکی زمین میں شہد لگا وہ اسکا ہر گواؤ کے لیے اسنے کچھ سامان کر کیا تھا۔ ہرن اور شکار کے لیے اسنے ہٹا کر کوسو اس طرح ہرن یا کاکہ اپنے ہاتھ سے پکڑ سکتا ہے تو اسیکا ہے۔ بادشاہ کی سواری پر نشانہ ہوتا تھا اور اسنے دامن اور اس کے لیے بیلایا تھا اور دسین کچھ چاڑا تو اوس کا ہے کوئی اور لیگا تو اس سے چھین لیگا۔ اور اگر بے قصد نشانہ دامن میں بیلایا تھا اور دسین کچھ چاڑا اور کسی شے لیلی تو نہ سکیگا۔ بیع وغیرہ میں شرط ہے کہ وہ شے ملک ہو اس لیے شکاری نے ایک بار جال پسینا اور غوطہ خورنے ایک غلط بیچا تو جائز نہیں کہ وہ کچھ ملک نہیں ہو۔ چمپل نے چمپل نگلی اندر کی چمپل تندرست تو دو دو حلال ورنہ نہیں کہ اندر کی چمپل مر گئی یا سر گئی تو دو دو حرام۔ چمپل کے بیٹ میں موت ہے مالک ہوگا۔ انگوٹھی یا (دینار) اشرفی ہے تو وہ کیسی ہے اسکو حلال نہیں ہے محتاج ہے تو تریف کے بعد خود لے سکتا ہے اور تو نگر ہے تو ہی لے سکتا ہے۔ چمپل ناپاک پانی میں پئی اور بڑھی حلال ہے۔ سردار کیسی بڑے آدمی کے تشریف لانے پر کلمہ اللہ اللہ اکبر کہہ کر فرج کیا حرام ہے۔ اور حلال کے لیے حلال ہے امیر پر (نثر) کچھ پسینا حرام ہے۔ دولہ پر شر حلال ہے۔ زندہ کا گوشت اگر کاٹے تو مردار ہے۔ حلال جانور فرج کیا اور اسکے مرنے سے پہلے گوشت کاٹے تو حلال ہے۔

کتاب الخطر والاحاق۔ میر زمانہ شبہات سے بہیرہ کا نہیں ہے (غش) کو حرام ہے۔ کوئی مافض میں بنا با بیع میں منیا ہے بیان جائز نہیں ہے۔ جال کے لیے فوجی ایسا مفید ہے کہ اجتہاد مجتہد کے لیے۔ مال مورت حرام ہے پر وارث کے لیے حلال ہے عالم اور فوجی شرف کا ہاتھ چونا جائز ہے اور اور کافق۔ اور بادشاہ عادل اور امیر بھی فوجی شرف کے لیے حلال ہے۔ عورت کو بے غازی کی محبت گواہی جو روحی ہو کر وہ ہے۔ عورت کو بے غازی شوہر کی محبت کر وہ نہیں ہے۔ وعدہ خلافی حرام ہے۔ وعدہ کیا کہ کل آؤنگا نہ آیا گئے گا۔ وعدہ معلق اور وعدہ بیع بالوفا لازم نہیں ہے۔ تنیم سے بے اجرت خدمت لینا حرام ہے۔ بھائی اور استاد سب کو حرام ہے اور اخوت لے سکتی ہے اور اسکے شریک سب کے بانی کو اور توبیہ سکتا ہے۔ حریر مافض پہنا کر کو بدن جون اور کھلی کے حرام ہے۔ باقی اپنے لیے فعل حرام جیسا نہیں کر سکتا ہے۔ ابو ولہ صغیر کے لیے بھی نہیں کر سکتا ہے نہ اسکو شراب پلا سکتا ہے اور نہ اسکو مہندی لگا سکتا ہے اور نہ قبلہ مرد اور نہ پشت قبلہ اسکو

پاکانہ کے لیے بیٹھا سکتا ہے۔ اجنبی عورت سے تنہائی حرام ہے۔ محرم کے ساتھ خلوت مباح ہے مگر رضاعی بہن اور بھائی و اماں یا بھینس
 ساس کی محبت حرام ہے۔ کافر جو مر گیا اس کو سنت کر سکتے ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین زندہ ہوئے اور
 ایمان لائے (یہ سچ ہے) پڑھنے سے قرآن شریف سنانا زیادہ قابل ہے۔

کتاب الدھن۔ جو اعراب میں جاری ہے۔ زمین میں ہی جاری ہیں۔ مگر شائع کی بیع جائز ہے نہ زمین و مشغول کی بیع جائز ہے
 نہ زمین و بیع متصل نہ بائز ہے نہ زمین و بیع بدون زمین کے زمین مکان جائز نہیں ہے۔ مرتضیٰ زمین کو کرارہ سے حلال نہیں ہے۔ زمین
 نے مرتضیٰ کو اجازت دی کہ اجارہ دینا اور ستمہ جو اجارہ دیا تو زمین جائز رہا۔ زمین نے مرتضیٰ کو پہلے کھانے کی اجازت دی نہ مان ہوگا۔
 زمین نے زمین کے ہاتھ چھاپا ہر مرتضیٰ کے ہاتھ چھاپا بیع اول فسخ ہوگی۔ مرتضیٰ کو زمین کا لینا مکروہ ہے۔ زمین کی اجازت دیدی تو
 کرارہ زمین لے سکتا ہے۔ زمین کا وعدہ کیا اور زمین لیا اور کچھ دین دیا تو باقی کے لیے حیر ہوگا۔ زمین کی غیبت زمین کا کم زمین
 بیع نہیں سکتا ہے۔ بقدر زمین جو قبضہ کیا ضمان نہیں ہے۔ زمین کی مدت مقرر کرنا فاسد ہے۔ (مگر دین کے مدت ہو سکتی ہے)۔
 جس چیز پر کفالت ہو سکتی ہے زمین ہی ہو سکتا ہے اور درک بیع عین کفالت ہوگی نہ درک زمین میں۔

کتاب الجنایات۔ قتل عمو میں ایک دلی نے معاف کر دیا یا صلح تو باقیوں کو حق قصاص نہ ہا صرف وہ دیت لیں گے۔ جو
 علاقہ پر ہوگی۔ سب سے اپنا حق معاف کر دیا یا صلح کر لی تو ان کا حق ساقط ہو جاتا ہے نہ حق مقتول (فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ قائم
 رہتا ہے جو قیامت میں ادا ہوئے واللہ بہ) جس فعل پر کہ عقد ہے وہ واجب ہوتا ہے اس کے ادا کرنے میں صفت سلامت
 صحیح و سالم رہنا ضروری نہیں اور جو فعل کہ عقد یہ لازم نہ ہو وہ مباح ہے اور میں سلامت رہنا ضروری ہے اس لیے ضمان نہیں ہوتا ہے
 اول میں ضمان ضروری ہوگا مثلاً حاکم نے ہاتھ کاٹا اور حاکم پر سرایت ہو کر مر گیا یا تفریر سے مر گیا یا قصد سے مر گیا (توفان ہوگا) کیونکہ
 امور مثلاً قطع یہ اور قصد اور تفریر عقد سے واجب ہے۔ جسے اسکا ہاتھ کاٹا تھا اس نے اسکا ہاتھ کاٹ دیا یا اپنی زوجہ کو مارا
 (اتفاقاً) مر گئی یا رستہ چلا جاتا تھا کہ کسی نے وہاں خیر رکھی تھی اور اس سے اول کہہ کر گیا یا باپ نے یا دھنی نے یا مانے ادب کے لیے
 مارا تو یہ سب مباح ہے اس پر ضمان نہیں ہے اور باپ یا اماں یا دھنی یا علم نے یا اجازت یا بے اجازت بچہ کو مارا تو تعلیم واجب تھا پھر
 ضمان ہوگا۔ اور یہ وجہ ہے کہ حسب حادثہ مارا ہو ورنہ دو صورتوں میں ضمان ہے۔ اور جو بوجہ سے محبت کی اور وہ مر گئی تو ضمان

نہیں (گو واجب بالقد ہے اور مباح نہیں ہے) کیونکہ حق دلی مرد ہو چکا ہے (اور خراج اور ضمان جمع نہیں ہوتے ہیں) دو
 جنایت فی النفس یا مادی النفس متداخل نہیں ہوتے ہیں دو دیت لازم آئیں گی۔ اور جو دو جنایت خطا ہوں اور پہلے
 ایک زخم اچھا بھی نہوا ہو تو ایک ہی دیت ہوگی (متداخل ہوا کیونکہ) قصاص ابتدا میت کا حق واجب ہے پہر اس کے وارث کا
 حق ہے۔ مجروح معاف کر سکتا ہے۔ اور اگر حق مجروح مال ہو گیا تو اس میں اس کا دین دیا جا سکتا ہے۔ اور حسب قرآن فی النفس اللہ تعالیٰ

ادسین وراثت جاری ہوگی اس سے زہنج کی اور زوجہ و جگہ وارث ہو۔ خان نفس جنایت کرنے والوں پر باعتبار انہما کے قتل کے قتل خطا اور قتل شبہ عمد کی بدیت اگر باقرار نہ ہو قاتل پر ہوتی ہو۔ قصاص کا ہر کرنا قاتل کے سوا اور کسی کو جائز نہیں ہے۔ اگر ادسین تلبیک نہیں ہو سکتی ہے۔ کرہ کے قتل پر چارہ دینے منع کرنے میں اسکو قتل کر دیا کرہ ہر کرہ کی بدیت نہیں۔ رستہ میں چوہ بنانے والے ہر شخص متعرض ہو سکتا ہو اور چپ ہو رہے ہو تو گنہگار نہ ہو گئے اور بیا شکر گنہگار نہ ہوں۔ دیگا۔ لوہا کو شے میں اسکی چمکاری اور کرہ راہ چلنے والے کی ہانگہ میں جا پڑی ہو اور آنکھ پر پوٹ لگی اور وہی نے اپنے یہاں کپڑے کی کندی کی تو ہمسایہ کی دوکان ڈبے لگی تو ضمان دیگا۔ کوپہ نافذہ میں اہل محلہ کی رضامندی کا اعتبار نہیں ہے جنگل میں جہاں آدمیوں کا رستہ نہیں ہے کوا کوہ اور ادسین کوئی شوگر کر تلف ہوئی ضمان نہیں دیگا۔ (حجام) کمال حاذق نہ تر آنکھ میں سے گشت نکالا اور آنکھ پوٹ گئی تو وہی بدیت دیگا۔ صول میں قصاص مثل حدود اور فرقہ میں وہ فرق ہے کہ قاعدہ الحدود متبادر البشبات میں فکر ہوا۔ ولی عفو قصاص یا مجروح کا عفو جرات بہتر ہے نہ قصاص کرنا۔ ولی نے جو عفو کیا تو قاتل اسکی موافقہ سے دنیا میں بری ہو گیا نہ مقتول کے قتل سے مثلاً دیون وارث کے بری کرنے سے بری ہو گیا مگر دائن پر نہ دینے کا جو ظلم ہوا مدین ہر با مجروح نے کہا کہ مجھ کو ظلم قتل کیا اور مر گیا اور سکا وارث گواہ لایا تو نہ اسکا قول قبول اور نہ یہ گواہ۔ اور مجروح نے کہا کہ فلان نے مجھ کو زخمی کیا اور مر گیا اور وارث گواہ لایا تو قبول ہوگا۔ مرنے سے پہلے مجروح اور اسکا وارث معاف کر سکتے ہیں کیونکہ سبب عفو منعقد ہو گیا ہے۔ حدود و شبہ سے ثابت نہیں ہوتے ہیں ساقط ہو جاتے ہیں۔ مگر حدود میں ترجیح سے ثابت ہوتے ہیں مگر ترجیح میں شبہ ہو۔

کتاب الوصایا۔ احکام وصیت اور احکام مال یتیم جو یہاں جاری نہیں ہیں۔

کتاب الغر اھض۔ موت کے بعد کوئی مالک نہیں ہو سکتا ہے۔ اور عیاد نے ہمسار کے لیے مال پچایا اور مر گیا اب ادسین جانور بنسا تو وہ مالک ہو گیا۔ اسکا وارث دیگا۔ عطا سلطانی بر وراثت جاری نہیں ہوتی ہے۔ بیت المال کا انتظام نہیں ہے اسلیے مجاز الزمین کے رضاعی بیٹی جو چاہیگی۔ انبیاء علیہم السلام نہ وارث ہوتے ہیں اور نہ کوئی انکا وارث حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت خدیجہ کے وارث نہیں ہوئے حضرت خدیجہ نے اپنا مال اور گواہ کیا تھا اور مرتد کسی کا وارث نہ ہوگا اور مسلمان اسکے وارث ہو سکتے ہیں۔ اور (جنسین) حل وارث ہوتا ہے اور نہ اسکا کوئی وارث۔ اعیال ہول پر وراثت ہوتے ہیں۔ اور حق شفعہ اور حق خیار شرط اور حد وقف اور نکاح اور عاریت اور ودیعت میں وراثت نہیں ہے اور بیع اور مرہون کا روک رکھنا اور خیار غیب اور دیت اور قصاص میں وراثت ہوتی ہے۔ دادا باپ کے ماتم ہے اور گیارہ صورت میں باپ کے ماتم نہیں ہے۔ تین فرائض میں مادر چہ اور امیر میں۔ تین فرائض کے برہ میں۔ ہادعی

باپ کے ساتھ وارث نہیں ہیں۔ اور دادا کے متبع محرم نہیں ہیں۔ بہائی عینی یا علاقائی باپ کے ساتھ وارث نہیں ہوتے ہیں۔ یہ امام صاحب کا قول ہے اور صاحبین انکو وارث کرتے ہیں۔ باپ اور اجداد زوجین کے ساتھ ثالث باقی لیتی ہے۔ اور دادا کے ساتھ ثالث کل لیتی ہے۔ اور وہ چھ بہرہ بین اقرباء میں باپ ہے نہ دادا۔ ولکد کا صدقہ نظر باپ کو نگر دیتا ہے نہ دادا۔ بائبلع باپ کے بچے مسلمان ہوگا نہ بائبلع دادا کے۔ صغیر پر اور اسکے مال پر باپ کو ولایت ہے نہ دادا کو۔ ولایت نکاح باپ کو ہی ضرور دادا کو ہے۔ باپ کے مرنے سے تمیم ہوتا ہے نہ دادا کے مرنے سے۔ مفلس مر گیا تو اسکی ولاد صغیر کو نفقہ ایک ثالث اسکی زوجہ اور دو ثالث اولکا دادا اولکا۔ اور باپ ہو تو نفقہ صغیر باپ پر کل ہے نہ مادر یک ہے نہ دادا۔ جعفر سدانہ اور حم ہے۔ مثل عصاب نہ ولایت نکاح ہے نہ ولایت مال۔ باپ کا وصی مثل باپ ہے۔ مال صغیر وصی قرض نہیں لے سکتا ہے باپ دے سکتا ہو۔ وصی اپنے لیے مال قیم بشرط نفع قیم بیع اور خرید سکتا ہے اور باپ بشرطیکہ صغیر کا ضرر نہ ہو۔ باپ ولد صغیر کا مال اپنے دین میں دے سکتا ہو نہ وصی۔ باپ مال صغیر حاجت کما سکتا ہے اور وصی بقدر اجرت عمل۔ باپ اسکا مال رہن کر سکتا ہے۔ وصی صغیر کا نکاح نہیں کر سکتا ہے اور باپ کر سکتا ہے۔ صدقہ نظر باپ اپنے پاس سے دے سکتا ہے نہ وصی۔ وصی صغیر سے کام نہیں لے سکتا ہے باپ لے سکتا ہے وصی کو حق حضانت نہیں باپ کو ہے۔ حل پر مارادہ مردہ گر گیا اسکا (غره) دیت اس کے وارث لینگے۔ ورنہ میت وارث نہیں ہوتا ہے۔ یا حق کنا کمو دادا اور مر گیا اب اس میں کوئی گرا اور مراد دیت اسکی عاقلہ پر ہے۔ اپنے بیٹے کے لیے ایک مکان اس شرط پر جہاد کر دیا کہ میرے مرنے کے بعد اسکو میرے مال میں سے اور میراث نہیں ہے جائز ہے لینے ایک بیٹے کو مالک کر دیا (تملیک) واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام۔ صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔

الفن الثالث یہ فن الجمع والفرق ہے

احکام الناس۔ وقت حاجت اس خیر کا یا نذر بنا کہ جسکی حاجت ہے لیان ہے سوا اور نسیان میں فرق نہیں دو فو مترادف ہیں۔ گناہ اس سے ساخط ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت سے خطا اور نسیان معاف فرمایا ہے۔ یہ ترک حقیقت ہے کیونکہ عین خطا تو مرفوع نہیں ہے تو حکم مراد ہے اور یہ دو قسم ہے اخروی گناہ۔ دنیوی فساد۔ گناہ جو مجاز ہے مشترک ہے اور مشترک عام نہیں ہے۔ اور حکم دنیوی (فساد) امور میں واقع ہو ساخط نہ ہوگا بلکہ تدارک واجب ہوگا اور ثواب جو اس پر مرتب حاصل نہ ہوگا یا اس میں سے کہ جو منع ہے۔ (بہو لے سے کر لیا) اگر ایسا کام ہے کہ موجب عذاب ہے تو اس کے سقوط میں شیعہ ہے۔ نماز یا روزہ یا حج یا زکوٰۃ یا کفایہ یا نذر یا سوا عرفات کے اور جگہ موقوف کیا تو فساد واجب ہوگی۔ بہو لے سے نجاست میں نماز پڑھ لی یا نماز کا کوئی

رکن چھوڑ دیا یا پانی میں یا کپڑے میں یا وقت نماز میں یا روزہ میں یا روزہ کی نیت بھول گیا یا نماز میں بھولے سے بات کر لی اعادہ واجب ہے۔ روزے میں بھولے سے کھا لیا یا پی لیا یا جماع کیا باطل نہ ہوگا۔ اور نماز میں یہ کام بھولے سے کیے باطل ہوگی۔ اور بھولے سے تعدہ اول پر سلام پیر دیا نماز باطل نہیں ہے۔ قسم میں ناسے اور عذر بڑا برہین۔ طلاق بھولے سے دہی طلاق ہوگی نسیان کی اصل یہ ہے کہ کوئی یاد دلانے والا ہو اور اسکا کوئی باعث نمود نماز میں کھا لیا یا یاد دلانے والا نہ ہو اور باعث موجب و ہر مثلاً روزہ وارنے کھا لیا یا سوچ پر قسم اللہ اکبر بھول گیا تو ساقط ہو گیا یعنی جائز اور حلال ہے۔ بیع کا غنم یا قرض دینا بھول گیا اور مر گیا تو اخذ نہ ہوگا اور غنم سے تو مواخذہ ہوگا۔

جمل۔ اس چیز کا نہ جانتا کہ اسکا جائز ضرور ہے۔ اگر ظلم خلاف پر اعتقاد ہو تو وہ نہ کہتے ہیں اور اس خلاف شعور میں ہیں اور یہ نہ تو بیسٹا اور عدم شعور ہے۔ جمل چار قسم ہے۔ جمل باطل آخرت میں میر عذر نہ ہوگا۔ مثلاً کافر اعتقاد ایک کے صفات اور آخرت سے جاہل ہے۔ جمل صاحب اموی جمل باغی عادل کا مال تلف کر دیکھا تو ضمان ہوگا۔ اور مجتہد کو کتاب اللہ اور سنت مشورہ اور اجماع کا خلاف کرے۔ مثلاً ام ولد کی بیع کا حکم دینا۔ اور ثانی جو جمل کے کتاب اور سنت کے خلاف نمود وہ عذر ہو سکتا ہے مثلاً بچنے لگائے اسکو گمان ہو کہ روزہ کھل گیا افطار کر لیا۔ اور اگر کو علم نہ ہو کہ اس کے کھلنے کا حکم کر دیا ہے۔ اور وکیل کو علم نہیں ہے کہ موکل نے مطلق وکیل کیا یا بامقید کیا ہے۔ وارث نے دعویٰ کیا کہ میں اپنے باپ سے یہ شے خریدی تھی اور ذوالید منکر نے حلف کر لی بہر وہ گواہ لایا کہ میں اپنے باپ سے اس شے کا وارث ہوا ہوں تو میرا ناقض قبول ہے۔ خلع کا دعویٰ کیا اور میر دعویٰ کیا کہ اس سے پہلے میں طلاق ہو چکی تھی تو میر دعویٰ مسموح ہو اور گواہوں سے ثابت کیا تو زرع واپس لیگی۔ نسب اور طلاق میں تناقض مضر نہیں ہے۔ طریقی رت نہیں جانتی ہے کہ دودہ پلانے سے فساد ہوتا ہے اور دودہ بلا دیا او سپر ضمان نہیں ہوگا۔ مگر کفر کا اور معلوم نہیں کہ یہ کفر ہے یا کفر ہو جائے گا۔ اسکو یہ علم نہیں ہے کہ یہ گھر میں پہلے دیکھ چکا ہوں تو خیال دیت رہے گا۔ کیونکہ یہ او سپر راضی نہیں ہو یا یہ علم نہیں ہے کہ یہ مال غیر ہے تو ضمان ہوگا نہ گناہ۔ پہلے اقرار کیا کہ بابت بیع سلم کے مجبر گیہوں فلان کے واجب ہیں اور میر کرتا ہے کہ میں نے جو مسلمہ پوچھا تو عاملوں نے کہا کہ یہ سلم فاسد ہے پر کچھ واجب نہیں ہے اور نہ معروف جاہل ہے تو میر اقرار او سپر مؤثر ہوگا یا نہیں تو بدعویٰ جمل حق ساقط نہیں ہوتا ہے۔ بے علم و کالت بیع کی تو جائز نہ ہوگی۔ ادا و دین پر وکیل کیا اور سپر دائن نے معاف کر دیا وکیل نے بے علم ہوا و اگر دیا تو ضمان نہ ہوگا ورنہ ضمان دیگا۔ کسی وارث نے قاتل کو معاف کیا اور وارثوں نے بے علم اسکو قصاص کیا تو اوپر قصاص نہ ہوگا ورنہ قصاص ہوگا۔ طالب نے ہری کر دیا اور موکل نے بے خبر دین لے لیا اور اس کے پاس ہاتھ لگا لیا

ضمان نہ لگا۔ اور مدیون کوکل سے ضمان لیکنا بیع کا وکیل اور موکل کے مرنے کے بعد بے خبر بیع کیا اور قیمت لی اور جاتی رہی کیل پر ضمان نہ لگا۔

اکراہ کے احکام قصداً متروک ہیں۔

احکام الصبیان۔ جب تک پیٹ میں ہے جنین ہے اور لڑکا پیدا ہو تو صبی سے اذنیس برس تک لڑکا ہے (غلام) اور ۳ برس تک (شاب) جوان ہے۔ اور ۱۵ برس تک کھول ہے اور آخر تک شیخ ہے اور شرع میں بلوغ تک غلام ہے اور پھر ۳ برس تک جوان (شاب و دوقی ہے) اور ۵ برس پر کھول ہے اور پھر شیخ ہے۔ جنسی پردہ کسی عبادت کی تکلیف ہے مثلاً زکوٰۃ اور نہ کسی منعی شرعی کی تکلیف ہے۔ اگر کسی منوعات کا مرتکب ہو احد نہ ہوگی اور قصاص بھی نہیں ہے اور اسکا عذر خطا ہے۔ اور عبادت میں سے ایمان مستثنیٰ ہے کہ بھی غافل پر سبب حدیث عالم کے اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا واجب ہے نہ ادا، جب عتقند مسلمان ہو تو ایمان فرض ادا ہوا اب باغ ہو تو ایمان کی تجدید ضرور نہیں ہے۔ جیسا کہ زکوٰۃ بوجود سبب پیشگی دیجا سکتی ہے۔ اور جب ادا ہو تو فرض ہی ادا ہوگا۔ اور عدم وجوب سبب عدم حکم کے ہے۔ اور جب حکم موجود ہو تو واجب ہی ہوگا۔ صبی کے مال میں صدقہ الفطر اور ضمیمہ واجب ہے کہ دلی ادا کرے لگا اور فرج کرے لگا اور اسکا گوشت صبی کو کھائے اور باقی اسکے لیے بیچ دے اور اسکی زمین پر عشر اور خرما واجب ہے اور شل باغ اور پھنقہ زوجه و نفقہ عیال و نفقہ قرابت واجب ہے۔ اور جو عبادت میں ہو مفسد کرے لگا عبادت باطل ہو جائیگی مثلاً نماز میں بات کرنا روزہ میں کھانا لینا اور حج میں عرفات سے پہلے جماع کر لینا اگر دم لازم نہ ہوگا۔ اسنے نماز میں تہجد لگا یا تو وضو ٹوٹا اور نماز باطل ہوگی۔ اور عبادت گو ادا سپر واجب نہیں ہے مگر ادا ہوگی تو صحیح ہوگی باعث ثواب ہوگی۔ اور ادا نہ ہو تو اسکی تعلیم کا ثواب ہوگا اور اسکے جملہ حسنات کا ثواب لگا۔ اور امامت اسکی صحیح نہیں ہے اور تراجیح میں بھی اسکی امامت جائز نہیں ہے۔ اور ادا سننے جو آیت مجیدہ پڑھی تو سامع پر مجرہ تلاوت فرض ہوگی اگر عقل ضرور ہے اور دو کوئی اور ہون اور ایک لڑکا ہو مجرہ کی جماعت نہیں ہو سکتی ہے۔ اور ادا نماز میں رکعے کے ساتھ جماعت ہو سکتی ہے اور لڑکا نہ دلی نکاح ہے نہ گواہی دے سکتا نہ حاکم بن سکتا ہے مگر حکم سلطان خطبہ پڑھ سکتا ہے۔ بادشاہ مگر کیا اور اسکی رعیت نے اسکے ولد صغیر کو اسکی جگہ بادشاہ کر دیا تو بہتر ہے کہ کار سلطنت ایک شخص کو سپرد ہو کہ وہ اسن لکھتا تابع ہو اور درستم اور اسم وہ ولد بادشاہ ہے اور حقیقت وہ والی بادشاہ ہے کیونکہ لڑکا کسی کو حاکم بنا سکتا ہے اور نہ کسی کو امام جہد۔ اور قاضی اور والی اسکے بلوغ تک فرمان بردار ہوگا۔ اور صبی نہ دعی ہو سکتا ہے نہ مدعا علیہ اور جب اسکو اذن ہو تو کر سکتا اور سوا تہجد کے سب امور اسکے ناقص و مفویہ ہیں۔ اور ادا اسکی اذان صحیح ہے۔ اسی لیے اذان کے (وظیفہ) مستثنیٰ

میں وہ بھی مقرر ہو سکتا ہے۔ اور اسکی نماز فرض صحیح ہوگا واجب نہ ہو۔ اور فرض کفایہ میں ح۔ امام نہیں ہو سکتا ہے۔ اور جواب سلام
 سب کی طرف سے دیسکتا ہے۔ اور اسکی روایت قبول ہے اور وہ اجازت روایت لے سکتا ہے۔ اور اسکا یہ کہنا کہ میرے ہاں
 میرے باپ نے بھیجا ہے یا میں باذن تجارت کرتا ہوں قبول ہے۔ اور قرآن شریف کے ہاتھ لگانے سے منع کیا ہے۔ ح۔ اگرچہ
 کہ قرآن شریف دینا جائز ہے کہ اور کو طہارت کی تکلیف نہیں ہے اور نہ زبردستی سے بہت رخصت ہے۔ اور اسکی جہۃ نقصان
 عدت نکاح نہیں کر سکتی ہے بلکہ اسپر عدت واجب بھی نہیں ہے اور باجارت ولی بچہ کا علاج کیا جاے اور اسکی کئے تاکہ کان
 چیدے جائیں۔ عقل ہو اور عقد کو سمجھتا ہے تو وکیل ہو سکتا ہے اور بیع وغیرہ کے احکام موکل پر پڑتے ہیں۔ اور موکل
 کی نیت کا اعتبار ہے۔ اور طلاق بائن مباح محبت سے حلال ہو جاتی ہے اور مباح پر مستحب ہوا مال ہو گیا اور مثل بالغ
 اسکے لفظ کا حکم ہے۔ اور اسکے سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ اور اسکا سلام اور ارادہ صحیح ہے اور بسم اللہ ادا کر کے
 معنے جانتا ہو اور جانتا ہو کہ بدون اسکے حلال نہیں ہوتا ہے تو اسکا بیع حلال ہے۔ اور پندرہ برس کی عمر تک عورتوں
 میں بے پردہ جا سکتا ہے۔ اور طلاق نہیں دیسکتا ہے۔ اور صرف اقوال میں اسپر جو ہے۔ افعال میں جو کہ نقصان
 کر گیا ضمان دیگا۔ اور اگر اس میں دودہ شہوت ہے تو دلی کرنے سے مضاہرہ ثابت ہو سکتی ہے۔ نو برس والی اسکی کل
 محبت سے بھی مضاہرہ ثابت ہوتی ہے۔ قسامت اور عاقلہ میں صغیر شامل نہیں ہوتا ہے۔ اور اسکے گھر میں مردہ ملا
 تو اسکی عاقلہ پر دیت ہے۔ اور بادشاہی مطالبات اور جرمانہ میں شامل نہیں ہے۔ بادشاہ نے اجازت دی کہ تو بالغ
 ہو جائے تو نماز جمعہ پڑھایا کرے جائز ہے۔ بادشاہ یا والی جب بالغ ہوے تو تعلیم جدید کی ضرورت ہے۔ مشتری نے اس
 چیز میں عیب پانا کہ صبی مافون سے خریدی تھی تو صبی تا بلوغ قسم کھائیگا۔ صبی اگر گول کرے تو اسپر فیصلہ نہ ہوگا۔ اور
 نایاب اور سکو تغیر ہو سکتی ہے۔ اور جس عقد میں نفع و ضرر کا تردد ہو ولی کی اجازت پر موقوف ہے۔ اور ہر لے سکتا ہے
 اور اسکا قرض دینا اور قرض لینا جو صرف ضرر میں موقوف نہیں ہو سکتے ہیں۔ وہ کہ کسکا کفیل نہیں ہو سکتا ہے نہ اپنے
 باپ کا۔ اور کوئی اسکا اور اسکی طرف سے وکیل ہو تو صحیح ہے۔ اور اسکی جو مشتملہ نہیں ہے بغیر حرم سفر کر سکتی ہے
 صبی کو دھوکا دیا اور رضامندی سے بچہ کر لے گیا ضمان نہ ہوگا۔ صبی کو غضب کیا صبی بچہ کا ہاتھ نہ لگایا تو غاصب جتنا کہ
 اسکو لے قید رہے۔ صبی کا کوئی عضو کاٹ ڈالا تو اس میں حکومت عدل ہے کسی نے بچہ کو چھری دی بچہ نے اپنے کو
 مار لیا تو اس شخص پر ضمان نہیں ہے اور بچہ نے کسی کو مار ڈالا تو اسکا عاقلہ دیت دیگا۔ اور وہ چھری دینے والے سے
 لینے بچہ کو کہہ کہ فغان کو قتل کر اسنے کہا تو یہی حکم ہے۔ بچہ کو کہا درخت سے گرو گرا گیا اور مر گیا ضمان نہ لگایا۔ بچہ
 کام پر بھیجا اور ہلاک ہو گیا ضمان نہ لگایا اور کہا کہ درخت پر چڑھ کر پھیل توڑ لے وہ گرا۔ یا کہا کہ لڑھی توڑا تو یہی حکم ہے

سبب ادا اضعاف پنجہ اسکو استناد کہتے ہیں مثلاً نصاب موجود ہو اور سو حکم زکوٰۃ وجود مل پر یا یا یا یا یا یا اور مثلاً مستحق کا ورنہ نہ ہو
وقت پہنچنا ہو اور نیم پانی کے دیکھنے سے جاتا رہتا ہو اور ثبوت انکا اور وقت سے ہوتا ہو کہ حدیث ہو۔ ۴۔ فی الحال یہی ہے
ہو کہ حکم پہلے سے ثابت تھا اسکو تبیین کہتے ہیں۔ مثلاً اس نے کہا کہ نہ دیگر میں آج ہے تو میری عورت کو طلاق ہے۔ اور
ظاہر ہو کہ وہ توکل سے ہو تو آج ہی طلاق ہو جائیگی اور آج سے ہی عدت ہوگی۔ زوجہ کو کہا کہ تجو حبیض یا نیکا تو طلاق ہے اور
اور اسے خون دیکھا تو جب تک کہ تین دن و گز زمین جہن کا حکم نہ ہوگا اور روز اول سے حکم طلاق ہوگا۔ اور مثلاً اس نے کہا
کہ کفان کے مرنے سے ایک مہینہ پہلے تو طلاق ہے۔ تو قسم سے مہینہ بہر پہلے وہ حرا تو طلاق ہوگی ورنہ نہیں اگر پورا مہینہ تھا
تو طلاق اور عدت اول سے ہوگی اور مہینہ میں رجوع کی اور طلاق رجعی ہو تو اسکی رجوع صحیح اور بائیں ہے تو عقر ہوگا۔

احکام النکاح اور کیا متعین ہوتا ہو اور کیا نہیں۔ معاوضات میں متعین نہیں ہوتا ہو اور عقد فاسد میں متعین ہوتا ہے
یا نہیں۔ وروایت میں نہر میں متعین نہیں ہوتا اگرچہ دخول سے پہلے طلاق دئی ہو اسی لیے نصف نہر واپس دئی گی۔
اور امانات اور ہبہ اور صدقہ اور شرکت اور مضاربت اور غصب میں متعین ہوتا ہے۔ حایق بل الاصل سقاط من الیٰ یوقت
وجہ الا یقبلہ و بیان الا اسقاط لایعوز کون ساق ساقط ہو جاتا ہے اور کو نہا نہیں۔ اور ساقط واپس نہیں
آتا ہے۔ وارث نے کہا کہ میں نے اپنا حق چھوڑ دیا تو اسکا حق باطل نہیں ہوتا ہے کیونکہ ملک ترک سے باطل نہیں
ہوتی ہے اور حق باطل ہو جاتا ہے۔ مرتن نے کہا کہ میں نے اپنا حق جس مرہن ترک کیا تو اسکا حق باطل ہو گیا
کسی کے گھر میں اس کے بدر ہو ہو اور اس نے اپنا گھر مع زمین بدر رو کے بیچ دیا اور موری والا بھی راضی ہو گیا تو وہ اپنے
حصص کی قیمت لگا اور اگر صرف پانی بیٹے کا حق ہے تو نہ کچھ قیمت لگا اور پانی بھا سکے گا۔ اور اگر گھر والے نے گھر نہ بیچا اور
میل دالے نے کہا کہ میں نے اپنا حق میل باطل کر دیا اگر صرف پانی رہتا ہے تو حق باطل ہو گیا۔ اور اگر زمین بھی ہوگی
ہے تو باطل نہ ہوگا حق شفعہ بلا سقاط ساقط ہوتا ہے۔ اور حق رجوع ہبہ ساقط نہیں ہوتا ہے۔ خیاب شرط ساقط ہوتا ہو اور
خیاب رویت قبل رویت بالقول باطل نہیں ہوتا ہے اور بالفعل باطل ہوتا ہے۔ اور بعد رویت دونوں کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے
اور خیاب عیب باطل ہوتا ہے۔ میں ابراہ سے اور قصاص عفو سے باطل ہوتا ہو۔ زوجہ اپنا حق تغیرت باطل کر سکتی ہے
اور بہر واپس کر سکتی ہے۔ اور حق اللہ تعالیٰ کو ہے ساقط نہیں کر سکتا ہے۔ جو عقد لازم نہیں ہیں وہ موصوفہ بلا مشا
ضہین ہیں وکالات اور عاریت اور قبول و رویت۔ اور بجا رہ میں یہ کہ میں اپنا انتفاع باطل کیا نہیں ہو سکتا ہے
مگر ادا کر سکتا ہے۔ اب سلم کتا ہے کہ میں نے اس شہر میں غلہ پہنچا نا معاف کیا تو معاف نہ ہوگا۔ یعنی جو ضمن عقد میں ہو
وہ لازم ہوتی ہے اور ساقط نہیں ہوتی ہے۔ اسقاط لایعوز۔ ترتیب نماز بدر سقوط عارض نہیں ہوتی ہے جب تک کہ پوری

بجلا و ضمن علیہ الامام علی ہے ساقط نہیں ہوتا ہے

نازنین انا نہ نہیں آہ کچھ بھی باقی رہی تو بھی تو تیب ساقط ہی ہے لیکن سے ترتیب ساقط نہیں ہوتی ہے یہ یاد آئے پھر ہر نامک
ہو جاتی ہو کیونکہ لیکن بالغ ہو نہ مسقط ہو۔ زوال بخاست کا حکم ہو تو پھر بخاست ڈثر نہیں ہو سکتی ہو کمال و باغت کے بعد اور
میں چھیننے کے بعد اور زمین ہو پ میں سوکن کو بعد پانی سے بھیگ گئی تو نہایت نم ہوگی۔ ناپاک کنوا سو گھ گیا پھر پانی ہو آرا تو
ناپاک نہوگا۔ (فتوٰی) نافذانی سے جو فقہ ساقط ہو ارجوع سے پھر لازم ہو جائے گا۔

نام شل پیدا ہو۔ روزہ دار کے حلق میں پانی ٹپک گیا تو روزہ جاتا رہا۔ سوتے ہوئے سے صحبت کی اور نہ کاروزہ قضا اسے گی
محرم سے سوتے ہوئے صحبت کی تو وہ کفارہ دیوگی۔ سوتے ہوئے محرم کا سر نہ ڈر دیا تو اس پر جزا ہے۔ محرم نے کرکوت لی اور اس سے
دیکر کچھ مرگا تو اس پر جزا ہے۔ سوتا ہو اعرفات میں گیا حج ہو گیا۔ نامک کے پاس شکار تیر کھا کر مر گیا اور فوج نہو تو محرام ہے۔
سو۔ فیہ میں کچھ اسباب توڑ دیا تو ضمان دیگا سوتا تھا اور اس پر اسکا بیٹا اوپر سے آپڑا اور گر گیا تو باپ وراثت سے محرم ہو گیا۔
سو تیر کو دیار کے میچے لگا کر لٹا دیا اور اس پر دیوار گر گئی تو ضمان نہیں ہے مرد و عورت جمال میں ہاں کوئی سوتا ہو تو غلط نہیں
یہ سوتا رہا اسکے عورت اگر کچھ ٹھہر چلے گئے خوت ہوگی۔ عورت سوتی ہے شیر خوار ہے اسکا دودھ پے لیا تو رضاعت ہوگی
سوتا ہوا تیمم پانی پر گزرا تیمم جاتا رہا۔ تیمم غسل کا نہیں ہے تو سونے سے بھی جاتا رہا۔ نازمین سو گیا بات کی ناز جاتی رہی۔ نہار
میں سو گیا اور پڑھتا ہوا قرات صحیح ہے۔ سوتے میں آیت مجدہ پڑھی سامع پر مجدہ ہے۔ پڑھ سونے والا بیدار ہوا تو اس پر
سجدہ نہیں ہے۔ میں اس سے بات نہ کر دنگا اور اس کے پاس سوتے ہوئے آیا اور کہا کہ اٹھو وہ نہ اٹھا تو جانت نہوگا۔
حلقہ رجبی دی اور سوتے ہوئے سے مساس کیا تو رجعت ہوگئی۔ مرد سوتا ہے عورت نے اگر مساس کیا رجعت ہوگئی
مرد سوتا ہے اور کوئی عورت آئی اسنے اس سے صحبت کرائی اور یہ بیدار ہو گیا تو مصاہرہ ہوگئی۔ نازمین سو گیا احتلام
غسل واجب ہو۔ شب و روز سوتا رہا سب نماز قضا کرے گا۔

مستقوہ یا شل صبی عاقل ہے یا شل مجنون ہے یا شل بالغ عاقل ہے۔

مجنون کی بحث اصول میں ہے۔ معنی کا اعتبار ہو یا فقط کافوع ثانی کی کتاب بیع میں بیان گزرا۔

احکام الاحفہ۔ زیر نان کے بال بوجنی سے بلو سے اور نشتہ نہیں ہوگا۔ اور وارثی نکلے تو مرد و بیجا سے اور مرد و بیجا
منع ہو اور اسکی معنی (فکر) چھیننے سے پاک نہیں ہوتی ہے اور پونست مرو کے حیض و حل زیادہ سبب بلوغ میں اور
افواج اقامت مکوہ اور چہرہ و دو قدم و دو بتیلی کے سوا سب بدن ستر ہے اور آواز ستر ہے اور جام پن جانا منع ہے اور
نازمین کا قون تک ہاتھ نہ اوٹھائے آواز سے قرات نہ پڑھے اور رکوع و سجدہ میں شعی رہے اور لیکن رکوع میں پہلا ہے
اور تسبیح نہ کہے بلکہ (فصل دوم) اولے ہاتھ سے تانی ہاتھ سے کچھ پاد لانا ہو اور جلالت مکروہ ہے اور ان میں نامک میں کہہ

اور مرد کی امام نہ ہوگی اور جماعت میں ڈاکیلی اور گہرین نماز بہتر ہے اور چھاتی کے نیچے ہاتھ باندھ کر رکھے اور تشدد میں نہ ہو
 پیر ہاتھ رکھ کر رکھے کہ زانو سے اوٹھکلیاں ملین اور کولہ پر بیٹھے (اور دو نو قدم واپسی طرف نکال دے) اور اسپر جہنم میں پہنچے
 میں آئے تو جھجھو جھجھو گادور نہ عید میں آئے اور نہ تکبیر تشریق کرے اور بے نوح یا بے حرم سفر کرے اور نہ حج - اور نہ آواز
 سے لبیک کہے اور سنا ہو اکپڑا نہ نکالے اور سر نہ نکالے مگر سے منسلین، اخضرین میں سہی نہ کرے اور کچھ بال کتر لے اور کرا کر ڈیٹے
 اور سب سے در پٹواف بہتر ہے اور خطبہ نہ پڑھے اور موقف میں انگ سب سے کٹری ہو کہ جھڑا کے پاس اور سزا ہے
 اور موزہ پہننے اور طواف صدر نہ کرے اگر جھپ آئے بلکہ طواف زیارت بعد کرے۔ پانچ کپڑے کفن کے ہیں اور بخارہ
 کی امامت نہ کرے اور کی تو فرض ساٹھ ہو گیا اور بخارہ قبہ بنایا جائے اور حدود و قصاص میں گواہی قبول نہیں ہے۔
 اپنے گہر میں اعتکاف کرے اور ہاتھ پاؤں کھدی لگائے۔ اور نہ مادہ سے قربانی کرنا بہتر ہے اور وراثت اور شہادت
 اور دیت اور نفقہ میں مرد سے نصف ہے اور تخاصی ہو سکے مگر حدود و قصاص میں نہ ہوگی اور حضانہ میں اور
 باپ غفلت تو دل کی پرورش و نفقہ میں اور مردانہ سے سنے جانے میں اور جماعت سے باہر نکلنے میں مردوں پر مقدم ہے
 اور مردوں کے پیچھے نماز میں کہری ہو اور کئی بخارہ ہوں تو مردوں کا بخارہ امام کے پاس ہے اور عورت کا بخارہ عورت
 قبلہ - اور اس کے پستان اور بھٹی میں دیت ہو اور مرد کے پستان میں حکومت عدل ہے۔ اور مخدوہ عدالت میں نہ
 بلکہ اس کے پاس نائب امین آئے کہ دو گواہ کے سامنے اس کو قسم دیگا۔ اور وہ دلیل کر سکتی ہے اور جوان کے بچے سلام
 نہ کرے اور تعزیت نہ کرے اور اس کے سلام کا جواب نہ دیا جائے اور چپکے پریر حکم اللہ کہا جاوے اور غیر ہو سکے باج اور صحبت نہ کرے
 احکام اللہ ہی - حالت کفر میں جو نکاح وسیع وغیرہ کیا ہے بعد اسلام اوپر تعرض نہ کیا جائے۔ حلال و حرام میں ان کا
 قول قبول نہیں ہے یا عبادت خانہ نہیں بنا سکتے ہیں سوا، حد شراب کے سب حدود اوپر جاری ہوتی ہیں - سوا، شراب
 اور سود کے جس سے مسلمان منع ہیں اس سے کافر بھی منع کیے جائیں مسلمانوں کے سب احکام سوا، عبادت کے
 اوپر جاری ہوتے ہیں نہ اس کی عبادت جاری ہوتی ہو اور نہ اس کو حکم عبادت ہوگا اور نہ اس کا تیمم صحیح اور وضو اور
 غسل صحیح ہے مسلمان ہو گیا تو اس وضو و غسل سے ناز پڑہ سکتا ہے۔ عبادت کے ترک اعتقاد پر اس کو گناہ ہے۔ اور
 جنایت سے مسجد میں آسکتا ہے مسلمان اور ظار شراب بیچنے سے اور حیر اور سوئے کے پینے سے منع نہ ہو۔ اور ہر
 کی عبادت اور ضیافت جائز ہے۔ حقوق اللہ تعالیٰ مثلاً زنا کیا اور گواہوں سے ثابت ہو یا جنایت تھی اور اسلام
 لایا سا قط نہ ہوگی اور اور حقوق ثابت نہ ہونگے اور حقوق بندگان قصاص اور اموال ثابت رہیں گے۔ مسلمان ہو غرض کہ
 قتل ہوگا اور اور دونوں دیت برابر ہے۔ سب کفر ملت واحدہ ہے۔

احکام الحارم جس سے ہمیشہ نکاح حرام ہو رہا ہے اور وہ یا نسبتی یا مصلحت سے ہو یا رضاعت سے ہو یا وطی سے ہو
 گو حرام ہو جس سے نہ کیا ہو اور سکی اور نہ کی مٹی اور زانی کے باپ اور دادا و حرام ہو چچا اور ماموں کی اولاد اور سالی اور
 عموں کی بھوپھی حلال ہے۔ اور بائیں منقطع بعد طلاق حلال ہو سکتی ہے اور نکو وغیرہ طلاق و عدت اور مطلقہ وغیرہ عدت
 حلال نہ ہوگی۔ محرم عاجز کا محرم غنی پر نفقہ ہے۔ ذورحم مال مال جو راقہ قطع نہیں ہے اور نہ اپنے ذورحم کے لیے فضا کر سکتا ہے
 اور نہ گواہی دے سکتا ہے۔ ذورحم سے وطی گو حرام ہی کی حرمت ہوگی اور ذورحم سے بچہ نکاح حرمت ہوگی۔ اصل بوجہ فسخ
 قتل نہ ہوگا اور فرع اپنے اصل کے قتل ہوگا اور اصل پر فرع کی قذف مین حد نہ ہوگی اور فرع اصل کے قذف مین حد نہ ہوگا
 اصل فرع کو ادب دیگا۔ فرع اصل کا اسلام مین تابع ہے۔ اصل فرع کے دین مین قید نہ ہوگی۔ مادلہ صغیر کے مال کی حرمت
 حفاظت کر سکتی ہے۔ باپ و دادا کے نکاح پر خیال ملح نہیں ہے۔ اور ہر عہد اور ہر ذورحم دل ہے۔

احتکام الحشفة غائب ہوا تو غسل واجب اور نماز اور مسجد اور خطبہ اور طواف اور قنوت قرآن اور اسکا ہاتھ لگانا
 اور کھانا اور مسجد مین جانا حرام ہے اور بے غسل کھانا پینا مکروہ ہو۔ اور روزہ فاسد اور اسکی قضا واجب اور اعتکاف
 اور حج قبل و قنوت اور عمرہ قبل طواف فاسد۔ اور وجوب مہر مثل بوطی بشبہ یا بکلی فاسد اور رجعت ثابت۔ وطی
 نکاح فاسد مثل وطی نکاح صحیح ہے مگر نکاح فاسد مین مہر مثل لازم ہوتا ہے اور حرمت مصاہرۃ حلالہ نہیں ہوتا ہوا اور
 احسان نہیں ہوتا ہے۔ وطی مین انزال کا اعتبار نہیں ہے کوئی وطی ایسی نہیں ہے کہ جس مین یا حد نہ ہو یا مہر نہ ہو۔ حیض
 و نفاس موم واجب اور وقت نماز تنگی ہونا اور اعتکاف اور احرام اور ایلاء اور زیہار وطی کے مانع ہیں۔ وطی مین
 دو نو کا اختلاف ہوا تو نکاح کا قول مختلف قبول ہے۔ عین مدعی وطی ہے اور زوجہ منکر ہے اور عورت مین کسی بہن کہ یہ
 شبہ ہے تو مرد کا تو قول قبول مع قسم ہے۔ عورت مدعی ہے کہ بعد وطی طلاق ہوئی مگر کامل چاہیے اور مرد مدعی قبل
 وطی نصف مہر چاہیے تو عورت کا قول قبول ہے کہ اوپر عدت واجب ہوگی۔

احکام العقود۔ جانین سے جو عقد لازم ہو بیع صرف سلم و لیتہ مالا لہ و ضیعت شرکت کرنا صلح حوالہ اجارہ ہبہ منخل
 نکاح۔ اور جو عقد جائز ہے شرکت و کالت مضاربت وصیت عاریت و صلح قرض قضا اور سب ان تمام ولایت سوا
 امامت غلطی۔ رہن مرہن سے جائز اور راہن سے لازم۔ عقود نافذہ موقوف لازم غیر لازم فاسد باطل ہیں۔ عبادات
 مین فاسد اور باطل کیساں ہیں۔ اور نکاح محرم فاسد ہے حد نہیں ہے بحد مہب امام صاحب۔ اور بقول صاحبین باطل
 تو حد ہوگی۔ نکاح محرم باطل اور شبہ الاشتبہ کے لیے حد ساقط اور یا فاسد اور شبہ العقد کے لیے حد ساقط۔ بیع باطل
 ہے کہ اصلاً اور وصفاً مشرعی ہو اور فاسداً اصلاً ہو اور وصفاً نہ اول مین قبضہ سے ملک نہیں ہوتی ہے اور فاسد مین

است و لیکر گواہی دے سکتے ہیں ہی فتویٰ ہے۔

حکام الاشارة (۱) (آخری) گواہ کا اشارہ سب معاملات میں معتبر ہے۔ مگر حدود میں معتبر نہیں ہے۔ بیع اجارہ ہبہ و عین نکاح طلاق
برابر اقرار قصاص سب باشارہ مقبول ہے۔ اور اوسکی گواہی قبول نہیں ہے۔ اور قسم اللہ باشارہ مقبول ہے۔ اور مقتضی (اللسان)
بکلیہ تو تھا اگر میرے ایک ایسا ہی راہب اور سکا اقرار بالاشارہ جائز ہے۔ اشارہ کا اعتبار ہے کہما کہ میں نے اس کو کسی کو تیرا
نکاح کیا اور لڑکی کی طین اشارہ کیا تو نکاح صحیح ہے۔

القول فی الملائک۔ وہ قدرت کہ غریبیت صرف پر پیدا کر دیتی ہے ملک ہے۔ اور استیلا سے ملک پیدا ہوتی ہے (اور
اسباب ملک کی بوجہ اور برگزری ہے)۔

القول فی اللہین۔ بیع سے بیع کرنا لینے سے (استہلاک) جو مال ذمہ پر پیدا ہوا اور بطریق مقاصد ادا ہوتا ہے۔ عین سے
دین کی بیع جائز نہیں ہے۔ پر دیون کے ہاتھ میں جانا ہر ہے اور دیون کو ہبہ کرنا جائز ہے۔ سفر میں عین میں جنس مالکیت
اور ایک کا پانی جو وہ ہی اور سکا مالک ہو اور سب کا ہو تو ایک کے کام نہیں ہو سکتا ہو اور سب تیمم کر لین اور پانی اگر بیع ہو چوبی
غسل کرے کہ اس کا غسل فرض ہے اور غسل میت سنت ہے اور مرد و عورت کا امام ہوگا تو غسل کرے اور عورت تیمم کرے اور
میت کا تیمم کر دین۔ باب اور پٹیا پانی کے مالک ہیں تو باپ متقی ہو کہ باپ بیٹے کے مالک مالک ہے۔ اور کسی نے انکو اتنا پانی دیا
کہ ایک کے کام آئے تو وہی جنس غسل کرے کہ عورت کا امام ہو سکتا ہے اور عورت تیمم کرے اور میت کا تیمم کیا جائے اور وہ ہبہ
قبول نہیں کر سکتی ہے غسل میت سنت ہے اور ثبوت غسل جنابت قرآن شریف میں ہے اور حدیث اور نجاست ہو تو نجاست
میں پانی صرف کیا جائے۔ جنازہ اور وقتہ جمع ہو سے پہلے جنازہ ادا ہو سے بعد میں کہ صحت میں اقرار کیا ہے اور جو دیون
کو معلوم السبب ہو کہ مرض میں ہوا ہو دیون مرض پر مقدم ہے۔ اور عالمی جمع عہدہ شریفہ کا کفو ہے اسکا شرف علم اس کے شرف
نسب کے مقابل میں ہے۔ معصوب قیمتی کا يوم الغضب کی قیمت دلا جائے۔ اور معصوب مثل کی قیمت یا برود یوم الغضب
یا برود غضب یا برود اطلاق دلائی جائے اور مثل قیمت ہو زلف دیگا۔ اور قابض بقصد ماسد یوم الغضب کے
قیمت دیگا۔ رہن ہاک ہو گیا تو قیمت کتر ہے تو وہ دلائیگا اور دیون کتر ہے تو وہ دلائیگا تو اس میں ہر دو ہاک کی قیمت
مستحب ہے اور دیون کا نقد اور کفن یا ہن ہر دو ایک دینار دیا اور کہہ ہم چاہد مال لیتے رہیں گے اور جمع ہو کر ایک نے بیع
قیمت دینگے تو قیمت روز اخذ و تقریر دیا جائیگی۔ نکاح جمع میں ہر دو کہ نہیں ہوا یا وہ ہر باندہ ہر نہیں ہو سکتا ہو مثلاً تم
اور غریبہ اور مرد و عورت قرآن شریف اور خدمت کرنا زوج کا۔ اور اسکا عہدہ ہے کہ میرا بی بی اس سے کیا وہ
تو ایک دوسرے کا ہر ہو جائے گا تو ہر نکاح شمار ہے اور جودل الجنس تو سب میں ہر مثل دینا ہوگا۔

القول فی الشرط والتعلیق۔ ایک مضمون کے حصول کو دوسرے مضمون کے حصول پر ربط دینا تعلیق ہے۔ اگر یہی شرط ہے اور تعلیق کی شرط بحث یہ ہے کہ شرط بالفعل معلوم ہو اور خطر الوجود ہو یعنی امکان ہو جو شرط کہ (کامن) ممکن ہو اور شرط علی کرنا تجویز ہے اور جو محال ہو اور شرط علی کرنا باطل ہے۔ بیع شرعاً و اجارہ استیجار میں عند قتل اقرار برابر داخل وکیل جو مال و حق نہ ہو بلکہ کتابت کفالت صحیح اور شرط باطل۔ طلاق جو مال و کفالت شرط فاسد سے باطل نہیں ہوتا ہے اور زمین اور مال ہی شرط سے باطل نہیں ہے اور بیع اور تقسیم اور اجارہ اور رجعت اور صلح اور ابراء اور حجر اور غل وکیل اور اعساکان اور مزاع اور موادت اور اقرار شرط فاسد سے باطل ہو جاتے ہیں جو تجویز کا مالک ہے فعلیق کا بھی مالک ہے۔

استحکام مسافر قصر نماز اور انظار روزہ اور مسخ خضین اور سواری پر نفل اور سقوط جہد اور عینین اور قربانی اور تکبیرات تشریق۔ اور سفر بے محرم کے عورت کو حرام ہو۔ ولد بے رضامندی باپ کے سفر کرے۔ اور مدیون بے اجازت دائن کے سفر پر نہ جائے۔ سفر دیر اگر مالک غالب ہو حج ساقط ہے۔

احکام الحام۔ بے احرام کوئی نہ جائے اور ہر وقت حرم میں رہنا مکروہ ہے نہ بان قتل کرے اور نہ قطع عضو کرے۔ یرکام کر کے وہاں پناہ لے سکتا ہو۔ شکار کرے اور در نہ جزا دیگا اور سکا و خضت اور اسکی گمانس نہ کاٹی جائے مگر اور حرکات کر سکتے ہیں اور حرم میں غسل کر کے جائے اور آدمین نماز متفاعد ہو تو جو آدمین حسنت مثل سبتا ہو اور آدمین کافر نہ رہے مگر آدمین جاسکتا ہو۔ اور کوئلے کو نہ تمتع ہو نہ قرآن ہو۔ اور وہاں کے پتھر و ریشی نہ لے سکیں۔ اور قاتل خطا پر دیت ہو۔ اور مدینہ میں حرم نہیں ہو اور مدینہ میں داخل ہوں تو غسل کرنا سنت ہو اور آدمین ہمیشہ ٹوہ ہے۔ استحکام مسجد۔ جب خاص نفاس والی نہ داخل ہو سکتی ہے نہ راہ چل سکتی ہے اور آدمین نجاست میں لیجا سکتے ہیں اور میت لیجا منع ہو۔ اور آدمین اعتکاف کیا جائے اور بچہ اور چائین نہ جائیں۔ جو نہ ماری جا آدمین پیشاب کسی برتن میں نکریں اور خضد کسی برتن میں نکریں۔ اور آدمین مٹی جمع کر کے تیمم نکریں اور آدمین تھوکتا اور نکرتا جائز نہیں ہے اور آدمین کلی اور وضو نکریں اور اسکی میاؤں پر نہ تھوکیں اور آدمین راہ نہ چلنا اور مسجد میں کراہت و خیاطت کتابت اور نکرون کا پڑھنا اور مصیبت پر آدمین ٹپھنا منع ہے اور مسجد میں جو چاہے تھپے اور بار بار آنے جانے کے لیے دو رکعت کافی ہیں۔ اور مسجد میں نکاح منع ہے۔ اور قاضی دہان اجلاس کرے اور مسجد میں طی حرام ہو اور بدبو کی چیز کا کرنا منع ہے۔ اور بیع وغیرہ کل عقود منع ہیں اور مستکف بقدر حاجت کرے گا۔ اور سوا مسافر کے اور کوئی نہ کہے اور نہ سوئے اور آدمین گوز مارنا اور خصومت کرنا منع ہے اور اسکا پاک و صاف کرنا اور جھاڑو دینا اور فرش اور ردغنی کرنا مستحب ہے اور چیلے واپنا ہونا مکروہ اور نکلتے ہیں اسکی نکس اور لڑائیں

گزشتہ گاہ بناؤ گناہ پورا و فریق ہو اور ایک جگہ نماز کی مقرر کردہ جگہ اگر کوئی اوس جگہ بیٹھا تو اس کو نہ بیٹھا ہے۔ اور دو مسجد کی ایک مسجد بنا سکتے ہیں اور ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد میں نہ جاسے اور مسجد میں اسباب ذکر عین سمیت بڑی عزت والی مسجد مسجد حرام ہے پھر مسجد مدینہ پھر مسجد بیت المقدس پھر سب جامع مسجد پھر مخلوق کی مسجد پھر شاہ راہ عام کی مسجد پھر گمین کی مسجد۔

احکام یہ ہے مجمعہ۔ نماز جو مخصوص ہے اور اسکے لیے جماعت شرط ہے کہ سوار امام کے قین مقتدی ہوں نماز خطبہ اور سورہ مخصوص پڑھنا اور اسکے پہلے سفر کرنا مکروہ ہے۔ اور غسل اور خوشبو لگانا اور اپنا پمپنا اور ناخن کترانا اور رجاست بنانا اور مسجد میں جو جوتی جھلانا اور بہت سویرے جانا اور خطبہ کہنے آئے تک عبادت کرنا اور برابر مسنون نہیں ہے اور اسی دن روزہ رکھنا اور اسی رات میں عبادت کرنا مکروہ ہے اور سورہ کھٹ پڑھنا اور ٹھیک دو پہر کھٹ پڑھنا مکروہ نہیں اور ہفتہ میں سب سے بہتر دن ہے اور عید بھی بہتر ہے اور اسی دن ساعت اجابت دعا ہے کہ اوس دن ارواح جمع ہوتی ہیں قبول کی زیارت کو جانا اور میت کو خدا قبر سے امن ہوتا ہے۔ اور اسی دن جو مرے وقت قبر سے امن ہو کہ اور جنہا اور سن نہیں ہو کرنا ہے۔ اور حضرت آدم علیہ السلام اور اسی دن پیدا ہوئے اور اسی دن جنت سے نکلے اور اسی دن قیامت ہوگی اور اسی دن اہل جنت اپنے رہنے کی زیارت کریں گے۔

الشرع فی الفروق۔ فرق وضو و غسل۔ ہر محل میں وضو سنت ہے نہ غسل۔ وضو میں موزہ نکالنا نہیں ہے۔ یہ غسل میں وضو میں ترتیب سنت ہے نہ غسل میں۔ وضو میں مضمون و استنشاق سنت ہے اور غسل میں فرض وضو میں مسح سر ہے۔ غسل میں۔ فرق مسح و غسل قدم۔ اسکے لیے وقت مقرر ہے نہ اسکے لیے غسل میں سنت ہے نہ مسح خف۔ مسح سر و مسح موزہ۔ تمام سر مسح کرنا سنت ہے نہ تمام موزہ۔ وضو و تیمم صرف چار اور دین پر ہے اور بے غدر نہیں ہوتا ہے اور مسح خف نہیں ہے اور نیت فرض ہے۔ اور تجدید اور تلبیث مسنون نہیں ہے۔ اور مٹی ہاتھ سے جھاڑنا سنت ہے اور حدیث اصغر اور کبر سب برابر ہے۔ پٹے اور موزہ کا مسح۔ موزہ وضو پر پڑھتے ہیں نہ پٹے۔ اور مسح پٹے کا مسح موزہ پر نہ پٹے کے لیے مدت نہیں ہے۔ بدون اچھا ہونے کے اگر پڑے تو وضو نہیں ٹوٹتا ہے موزہ اگر جاسے تو ٹوٹے گا۔ پٹے اگر جاسے تو بے مسح پھر باندھ لینے نہ موزہ حیض و نفاس۔ حیض کے لیے مدت کم ہے نہ نفاس کے لیے حیض کا زمانہ و سن دن اور نفاس کا زیادہ چالیس دن حیض سے بولغ ہو حیض سے صوم کفارہ میں متابع قطع نہیں ہوتا ہے نہ نفاس سے حیض سے عورت پوری ہوتی ہے نہ نفاس سے۔ آذان و اقامت۔ آذان کے بعد نماز میں ویر ہو سکتی ہے نہ اقامت کے بعد آذان آہستہ آہستہ کسی جگہ اقامت بلکہ بلند کی کسی جگہ محدث کی آذان مکروہ نہیں ہے نہ اقامت۔ مسجد مسجد و تلاوت مسجد

سو آخر تا زین بعد سلام اور سجدہ تلاوت نماز میں ہوتا ہوا زہ بار بار پڑتا ہو۔ نہ سجدہ سو سجدہ تلاوت کیلئے کراہت ہے نہ سجدہ سہ سجدہ کی
 تشہد اور سلام پر نہ تلاوت کیلئے سجدہ تلاوت میں نہ شکر شروع ہو نہ سو میں ہے۔ سجدہ شکر اور سجدہ تلاوت۔ شکر نماز میں نہیں کیا اور نہ نماز میں
 تلاوت فرض ہو نہ شکر۔ امام اور امام مقدمی پرست اقتدا فرض ہو نہ امام پر سوا اور نہ ان کے امت کے مقتدی کی نماز فاسد ہو نہ امام کی نماز
 اور اسکے علم میں ہوتا ہو۔ امام میں کیا اور خطا کی اقتدا صحیح نہیں ہے۔ مقتدی میں کیا اور خطا ہی صحیح ہے۔ جمہ و عید و فرض کی وجہ واجب ہے۔ حجت و حجت اور
 عید طلوع شمس سے زوال تک۔ (نحوہ کبری) جمہ میں خطبہ پہلے فرض ہے نہ عید میں۔ عید فطر میں پہلے کہ کہلے اور پھر
 نیکے نہ عید الفطر میں غسل مردہ اور زندہ۔ مردہ کا پہلے مونہ دھو لاقے ہیں نہ زندہ وہ پہلے ہاتھ دھو تا ہے۔ زندہ و غیر
 اور استنساخ کرے نہ میت میت کے پاؤں پہلے دھوے ہیں نہ زندہ کے اگر بانی میں کہڑا ہے تو بعد دھو دیکھا۔ دیکھ کر
 غسل میں مسح نہیں ہے اور زندہ کے ہو۔ گوشت و صدقہ الفطر۔ زکوٰۃ کے نصاب میں نحو شرط ہو نہ اسکے نصاب میں۔ زکوٰۃ کی
 کو نہ نیکے اور صدقہ دینگے زکوٰۃ کا وقت نہیں ہو اور شرط کا وقت ہو تاخیر سے گناہ گار ہو تا ہے اور زکوٰۃ پیشگی دیکھتے ہیں نہ
 ہوتا ہوا۔ ہر کے لیے قبول شرط ہو نہ ابرا کے لیے۔ ہر میں بیوع کرتے ہیں نہ ابرا میں۔ اجارہ اور بیع۔ بیع میں ہر
 تقرر کرنا فاسد ہے نہ اجارہ میں۔ بیع میں عوض بال عقد واجب ہوتا ہے اور اجارہ میں پیشگی دینے سے یا شرط پیشگی ایستفا
 منافع سے یا ممکن منافع سے ہوتا ہے۔ اور اجارہ عذر سے اور عیب حادث سے منع ہوتا ہو نہ بیع۔ اور اجارہ ایک امر سے
 سے منع ہوتا ہے بیع۔ ثمن ہلاک ہو گیا تو بیع منع ہو گیا اور بیع ہلاک ہوا تو اجارہ منع ہو۔ نفقہ زوجہ اور قریب۔ زوجہ
 کو بلحاظ حالت زوجین اور قریب کو بلحاظ کفایت اور مقرر ہو کر زوجہ کا نفقہ اگر نایا سا قریب کا اور قریب کا سا قریب کو
 نفقہ جب ہو کہ مفلس ہو اور اپنا بیع ہو نہ زوجہ۔ طلاق و عتق۔ طلاق و قبض الیہا مات ہے اور مدعی ہونی ہے نہ عتاق۔
 بیع فاسد اور بیع صحیح۔ بیع فاسد میں مشتری قیمت ممان کو دے اور بیع ہلاک ہو گئی تو مشتری قیمت دیکھا نہ بیع میں۔
 بیع صحیح میں شفعہ ہے نہ فاسد میں۔ امامت غلطی اور قضاء۔ امام قریشی ہونا چاہیے نہ قاضی۔ ایک وقت میں کئی امام نہیں
 ہو سکتے ہیں اور قاضی ایک شہر میں کئی ہو سکتے ہیں۔ امام فاسق ہو کر موقوف نہیں ہو سکتا اور قاضی ہو سکتا ہے آفت
 اور احتساب۔ قاضی ہر قسم کا دعویٰ سننا ہو۔ اور مقسب وہی سے کا جو نجاست اور زلفات سے متعلق ہے یا بخش (بطنی
 بروضی) اور نہ گواہ سننا ہے اور نہ حلف لیتا ہے۔ شہادت اور روایت۔ شہادت میں عہد ہے نہ روایت میں۔ اور روایت
 میں مرد ہونا شرط نہیں ہے۔ اور حدود و قصاص کی شہادت میں مرد ہونا گواہ کا شرط ہے۔ اور روایت میں مرد ہونا شرط نہیں ہے
 اور گواہ ہونا شرط ہے۔ اصل اور فرع کی گواہی قبول نہیں ہے اور روایت صحیح ہے عالم روایت میں حکم جرم اور عدالت کر سکتا
 اور قضا بلکہ نہیں کر سکتا ہے۔ عالم صحیح مبہم کر سکتا قاضی شہادت میں۔ شہادت علی شہادت اصل کی تخصیص ہے ہر قسم

نہ وصایت۔ وادعی رہا یہ سے پہر چاہے تو ادسپر عمل نہ ہوگا۔ اور حکم کے بعد شاہر شہادت سے پہر جائے تو حکم نہ ٹوٹے گا۔ محدود
 قنوق کی شراوت تو بے قبول نہیں ہے اور روایت قبول ہے جس الزہن و جس البیع۔ بیع موجد نہیں ہے تو مشتری پر
 لازم نہیں ہے کہ گننہ بیہوشے اور راہن موجد و نہوا اور اسکے لانے میں خرچ گنتا ہے تو بے وصول زر وین مروہن لانا
 مرتہن پر واجب نہ ہوگا۔ اور مرتہن نے راہن کو مروہن عاریت دی تو اس کا حق جس باطل نہیں ہوگا پر وہیں لیکر سکر سکتا ہے
 اور باطل ہے نہ مشتری کو عاریت یا ودیعت دیا تو اس کا حق باطل ہو گیا مشتری سے واپس لیکنا اور مشن جو مشتری سے لیا
 کوٹا دکھنا تو مشتری کو واپس لیکنا ہو اور بیع واپس نہیں لیکنا ہو اور رہن واپس لیکنا ہے نہ مشتری نے قیمت دیدی
 اور بیع پر بیع جو ہر کہ اکثر کیا اب باطل ہے نہ من کوٹا دیکھا تو مشتری کا تصرف باطل نہ ہوگا۔ اور راہن رہن میں تصرف
 مرتہن باطل کر سکتا ہے۔ وکیل با بیع اور وکیل قبض بالین۔ اول من معانہ کر سکتا ہے اور کم کر سکتا ہے اور نہ مان
 اور وکیل قبض کر سکتا ہے۔ اور رہن لیکنا ہے نہ ثانی۔ اور دو وکیل لے سکتے ہیں۔ اور ثانی بیرون کا خاص من ہو سکتا ہے
 اور اول مشتری کا خاص من نہیں لیکنا ہو۔ ثانی کی گواہی قبول ہے نہ اول کی۔ بیع بخیار عیب فسخ ہو تو مشن کے لیے مشتری
 وکیل کو کھڑے نہ ثانی کر۔ وکیل مشتری کو زر مشن وکیل کے دینے کے لیے منع نہ کرے گا اور ثانی کے دینے سے منع کر سکتا ہے۔
 نکاح و رجعت۔ نکاح کے لیے گواہ ضرور ہے نہ رجعت کے لیے۔ نکاح میں عورت کی رضا ضرور ہے نہ رجعت میں۔ نکاح میں
 عہدہ نہ رجعت میں۔ عہدہ سے رجعت ہوتی ہے نہ نکاح۔ وکیل اور وصی وکیل اپنے کو موت کر سکتا ہے نہ وصی جو قبول
 کر لیتا ہے قبول شرط نہیں۔ اور وصایت میں شرط ہے۔ وکیل حکم وکیل مقید ہے نہ وصی۔ وکیل مستحق اجرت نہیں ہے اور وصی
 وکالت بہ موت صحیح نہیں ہے اور وصایت بہ موت ہوتی ہے۔ وصی بے علم ہو سکتا ہے وکیل وصی مسلمان ہو حرم باطل ہو عاقل ہو
 نہ وکیل کا صرف عاقل ہونا ہے۔

قوا محدود متفرقہ اور فوائد جتنا واجب تھا ادا کر کے اور زیادہ کیا تو سب واجب ادا ہوگا یا نہیں۔ نماز میں سب ان
 شریف چیز یا تو سب فرض ادا ہو اگر کو جو و سجدہ و تہا و زکیا فرض ادا ہو اسب سر مسح کیا تو رفع سرفرض اور باقی سنت
 اور نسل با و اول فرض اور باقی سنت مکرہ۔ و دیگر فی فح کی ایک فرض اور دوسری نفل یا کما فیہ کا گشت۔ عرفات میں
 زیادہ طہار یا نافقہ نہ جو زیادہ دیا اور یا پانا نہ میں ضرورت سے زیادہ ننگ ہو گناہگار ہوگا یا نہیں۔

فائدہ۔ بقدر ضرورت وین علم پڑھنا فرض نہیں ہے اور زیادہ اس سے کہ پڑھنا میں گے فرض کھا ہے اور نقد اور علم قلب میں
 بحر مندوب ہے اور علم فلسفہ اور شعبہ اور نجوم اور نمل اور علم طبایعین اور جامعہ حرام ہے اور فلسفہ میں منطق اور علم صرف
 حسیستی میں داخل ہے اور جو کچھ غشود نزل (بطلانہ) سکھانا مکروہ ہے اور وہ اشکار کہ خوف (حققت عقل نہ مباح ہے۔

نکاح اور طلاق میں احکام خمسین نام بخاری نے فرمایا ہو کہ محدث کامل جیب ہوتا کہ اربع اربع مع اربع اور اربع مع اربع فی اربع نیز دیکھ
 اربع اربع علی اربع اربع سے لایع حاصل کرے اور یہ روایات اربع مع اربع تمام ہوتے ہیں یہ تمام ہو جائیں تو اربع اور اربع
 ہو جائینگے اور اربع میں مبتلا ہو جائیگا۔ اولیٰ اخبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی شریعت اور اخبار صحابہ اور انکی شریعت
 اور تابعین اور انکی اصول اور سب علماء کی تواریخ مع اربع اسرار رجال اور انکی کینیت اور انکا مکان اور انکی زمانہ پختہ
 حد مع خطبہ دعا مع توسل اور تسمیہ مع سورہ اور تکیب مع نماز مع اربع مستدرسل موتوف مقطوع فی اربع صفراء در زرک شہادت
 عند اربع شغل فراغت فقر غنا اربع خیال بجا بربری بلدان۔ علی اربع حجاز علی الانحلاف (کنکر) علی الجلود علی الکائنات
 اور سوت تک کہ کاغذ پھر کھنا میسر ہو سکے۔ عن اربع اپنے اوپر والے سے اپنے کم والے سے اپنے شلح سے اپنے باپ کے حصے
 اگر یقین ہو۔ لایع لوجہ اللہ تعالیٰ۔ اور او سکی رضا اور او سبہر عل اور طالب علمین میں پہلے ان کے لیے اور اپنے ذکر کے لیے
 مرنے کے لیے۔ اور یہ اشیا اربع سے نام ہوتے ہیں جو بندہ کے کسب پر میں معرفت کتابت اور لغت اور صرف اور نحو اور
 اللہ تعالیٰ کی عطا پر موقوف ہیں صحت قدرت حرص حفظ۔ اب یہ اربع اور سپر آسان ہو جاتے ہیں اہل دارالاطلاق
 اربع میں مبتلا ہوتا ہو۔ شہادت اور غام اور دستون کی طامت اور جالون کا طعنے اور عالمون کا حسد اور صبر کے تواریخ
 کے ساتھ اللہ تعالیٰ او سکو اکرام کرتا ہے عزت قناعت مصیبت ولذۃ العلم اور طیوۃ ابدی اور آخرت میں ثواب۔ اربع ہفت
 جس بہائی کے لیے چاہے عرش کے سایہ میں کہ سماء او سکی کوئی اور ساتھ نہیں ہے اور کثر کا جینا اور اعلیٰ علین میں
 انبیاء کی صحبت اور یہ مشقت حمد او شہادے تو اپنے گھر میں رہ کر فقہ حاصل کر لے کہ او سکو سفر و ساز کی ضرورت نہیں ہے
 اور نہ دیار کا سفر نہ بجا کا سفر۔ اور فقہ حدیث کا شعر ہو۔ اور فقہ کا ثواب محدث سے کم نہیں ہے۔ فائدہ۔ ہمارا مذہب حدیث
 احتمال خطا ہے۔ اور اور دن کا مذہب خطا ہے صواب کا احتمال ہے اور ہمارا اعتقاد حق ہے اور مخالف کا اعتقاد باطل ہے۔
 قاعدہ۔ مفرد جو مضاف معرفت کی طرف ہو محرم کے لیے ہے۔ مثلاً۔ فلیمن ملانین یخالفون عن امر۔ اسے کل
 امر اللہ تعالیٰ مثلاً ولذہ کے لیے وقف کیا تو کل اولاد زید پر وقف ہو گا۔ مرد ہو یا عورت ہو۔ مثلاً تیرا محل مرد ہو تو ایک
 طلاق اور عورت ہو تو دو اب وہ بچہ مرد و عورت تو ہم ہوئے تو کچھ نہ ہو گا کیونکہ محل سے مراد کل ہے جو ملین میں ہے اور جب کل
 نہ لڑکا ہو اور نہ کل لڑکی ہوئی تو شرط نہ پائی گئی۔ مثلاً میری زوجہ کو طلاق ہے تو طلاق کل زوجہ پر ہے۔ فائدہ علم قین قسم
 ہے۔ علم فقہ جو پاکر محل چکا علم نحو علم اصول۔ علم جو نہ پکا نہ جلا علم البیان علم التفسیر اور علم فقہ ہو اور جلا وہ علم الفقہ اور
 علم الحدیث ہے۔ فائدہ تین امر دعات کے ہیں روٹی قرض لینا حام کے مدد ازہ پر بیٹھنا حمام کا آئینہ دیکھنا۔
 فائدہ۔ پانچ جانور جنت میں جائینگے اصحاب کعبہ کا کتا حضرت اسماعیل کا کیش حضرت صالح کی اونٹنی حضرت عزیر کا

گدا اور حضرت نبی کا براق صلوات اللہ علیہ وسلم سلاما جہین۔ فائدہ۔ پانچ چیزیں مسلمان کو تباہ کرتی ہیں۔ غفلت اور شک
اور تشدد اور حرام اور حرام نفسانی۔ فائدہ۔ دعا کوئی آفت نازل ہو تو امام فخر کی نماز میں قنوت پڑھے بلکہ سب نماز میں
قنوت پڑھا جائے اور مصیبت میں قنوت پڑھنا منسوخ نہیں ہوا اور کہ نازل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روز وفات تک
قنوت پڑھتے رہے اور حضرت کے بعد سیرۃ الکتاب و اہل کتاب کے محارب پر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور معاویہ کے محارب پر
حضرت علی قنوت کہتے رہے۔ اور فخر میں قنوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا کہ رعل اور فکوان اور نبی الجبان
پر دعا کرتے تھے ایک عیشہ دعا کی۔ نازل اور شدہ کے لیے ایسی نماز ہے جو خسوف اور تاریکی اور آندھنی اور بارش اور
برق اور (خبر) گبر ہٹ اور رخص کی دیار اور زلزلہ اور ٹھک بھلی اور ستاروں کا پھیل جانے کے لیے اور رات میں لڑکا
روشنی ہونے کے لیے اور دشمن کے خوف کے لیے دو رکعت الگ الگ پڑھنا۔ اور بہتر یہ ہے کہ ہر حادثہ پر نماز نفل پڑھنا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کوئی امر اور نہ تو نماز پڑھتے تھے۔ فائدہ۔ فسق سے لیاقت شہادت اور قضا
اور حکومت اور سلطنت اور امامت اور ولایت فی المال اور تولیت وقف و اموال نہیں ہوتی ہے۔ فاسق ہو گیا تو عزول
نہوگا۔ پر عزول کے قابل ہو جاتا ہے عزول بہتر ہے۔ اور سفید باپ کو ولایت فی المال نہیں ہوتی ہے۔ فائدہ۔ اللہ تعالیٰ
کے ارادہ سے فقہا انبیاء کے بعد واقف ہو سکتے ہیں۔ فائدہ۔ تین شخص کی دعا قبول نہیں ہے۔ بد خو عورت والے
کے مرد کی کہ اس کی طلاق تو اسکے اختیار میں اللہ تعالیٰ نے دی ہے کیونکہ نہیں طلاق دیتا ہے جو دعا و تقریر و موت
مگلتا ہے۔ اور اس کی دعا جو سفید کو مال و دیدار ہے اور اس کی کہ بے گواہ کسی کو مال دیدار۔ فائدہ۔ قیامت میں سب
امر کا سوا علم کے سوال ہوگا۔ فائدہ۔ قاضی کو دفتر جمیع محاضرات و سماعات ہوں محفوظ رکھنا جائز ہے۔ فائدہ۔ جو
شے باطل ہوئی اس کے ضمن میں جو ہے وہ بھی باطل ہے۔ فائدہ۔ عقد فاسد میں جو بات فاسد ہوتی ہے۔ تعالیٰ فاسد
سب سے منع منع نہیں ہوتی ہے۔ اجارہ صحیح نہیں ہے تو اس میں احکام ضمنی صحیح نہیں ہیں۔ منکوحہ سے نکاح کی تجدید کرے
تو نہ لازم نہوگا۔ نکاح ثانی صحیح نہیں تو دہر بھی صحیح نہیں ہو۔ قسم کو مال و دیگر خرید لیا تو صحیح نہوگا۔ قسم لگا کیونکہ حلف مال نہیں ہے
شفعہ پر صلح بالمال کہی صحیح نہیں ہے۔ فائدہ۔ فاسد پر جو جہنی ہے وہ بھی فاسد ہے۔ فائدہ۔ حق البعد مقدم ہے نہ حق
اللہ تعالیٰ۔ شکار اسکے پاس ہے احرام باندھا تو بحق اللہ تعالیٰ جوڑ لے گا۔ واللہ تعالیٰ اعظم و علما و اہل علم و اہل
تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ اصحابہ وسلم۔

فہرست اشباہ و نظائر من اللہ الغار حسیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کے لیے حمد سے اول اور آخر اور اس بات پاک پر درود جو جسکی فرمایاں کمال میں باطن اور ظاہر یہ من و بصر ہوا شباہ و نظائر یہ انکار کا فن ہے جو فخر کی جمع اپنی مراد پوشیدہ کرے تو لکھ کر کہتے ہیں۔

کتاب الصلوٰۃ میں سب سے اچھا پانی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اذان لکھیں کھانا جو فیض عام و موقع نماز سے ناپاک نہیں ہوتا جو کہ آدمین ہاتھ پڑتے رہتے ہیں اور اوپر سے پانی پڑتا رہتا ہے۔ جو باقی سے ذکر بگاڑا اور کہوں میں باپڑا تو سب پانی نکالیں اور اگر مر گیا تو سب نہیں نکالتے ہیں صرف ۲۰ ذول نکالتے ہیں۔ کوہ کے نکالنے میں آخر ذول پہر آدمین ڈال دیا تو ایک ہی ذول پانی نکالیں جو جو عرض کراد پر تنگ ہو اور اندر وہ در وہ ہو اگر کچم ہو جائے۔ تو وضو جائز ہے جس پانی میں میدک مر کر پھٹ جائے پی نہیں سکتے ہیں وضو کر سکتے ہیں۔

کتاب الصلوٰۃ۔ تکبیر دوسرے نماز نہیں ہوتی ہے۔ تکبیر تعلیم سے ہوتی ہے جس سرزمین پر کتاب غروب ہو چکی ہو تو پانی دیاں نماز عشاء و ترنہیں آجے نماز میں حدیث ہوا اور باہر نکلنے میں پڑھتا رہا نماز جدید کر گیا نہ اسپر نہ اس قنوت سے بنا نماز باطل ہوگی۔ ایک نماز نہ پڑھی اور یاد ہوتے ہوئے پانچ پڑھ لی اور وہ ایک پڑھی تو یہ پانچ نماز فاسد اور بیعی نماز پڑھی تو وہ پانچ صحیح ہوئی۔ پانچویں رکعت میں بیے تشدد کر کر اٹھ گیا اور اس رکعت کے بعد میں حدیث کیا تو چار رکعت تمام ہو گئی۔ اور بیے حدیث مسجد سے اڑھتا نماز فرض فاسد ہو جاتی۔ جسکو تم تکبیر کا نام ہو نماز میں تکبیر کا فاسد ہو گیا۔ امام متیم ہے پانی دیکھا تو مقتدی کی نماز جاتی رہی۔ عورت نے مسجد نماز کیا تو سامعین یہی ادا کر سکے ساتھ کرینگے۔ جو کئی نہ قضا ہے بلکہ نظر قضا ہوگا۔ خارج از نماز آیت مسجد کئی بار ایک جگہ پڑھ لی ایک مسجد کر لیا اور پھر وہیں نماز شروع کی اور آدمین پھر پڑھی تو مسجد پھر کر گیا۔

کتاب التہکک و اہنبے مال موہوب سال پروا پس لے لیا۔ تو نہ اسپر نہ کوہ ہے اور نہ موہوب لہ پر نہ جہت قبضہ اور مال صابر پر نہ کوہ نہیں ہے گو سال گزرے اور گوین ہی نہ ہو۔ مقروض اگر مالک نصاب ہے ذکوہ لے سکتا ہے۔ مریض بڑا مال سے چیکر نہ کوہ دے سکتا ہے اور قالمون سے چپا ہے کہ کثرت مال پر وہ وقف نہ ہو جائیں۔ جو کہ کارایہ لیتا ہو اور نصاب نہ ہو تو امام کے نزدیک غنی ہے ذکوہ نہ لےوے اور امام محمد کے نزدیک فقیر ہے لے سکتا۔

کتاب الصوہ۔ کیا لاج نہ دیکھا اور قاضی نے ادا کی گواہی قبول کی تو روزہ بیے کفارہ افطار کر سکتا ہے یا ادا کرے روزہ میں باخلاف ہو طوطی کے بعد جو باغ ہو اور نیت پہلے سے تھی تو نفل ہوگا۔ نہ فرض۔ اپنے دوست کا تہنہ لکھا

فکھارہ دیکھا۔ کافر جو زوال سے پہلے اسلام لایا اور وقت نیت میں نفل کی نیت کی تھی تو نفل صحیح نہیں ہے۔
 کتاب النکاح۔ باب نے نشہ میں کم مہر پر نکاح کر دیا تو نکاح نہ ہوگا۔ حمل والی کو طلاق ہوئی اور بچہ جنے اور اوسیدن نکاح
 کیا اور قبل دخول طلاق ہے۔ اور اوسے دن نکاح کیا اور مر گیا تو ایک ہی دن میں تین شخص سے مہر لیں گے۔ ح۔ کیونکہ
 طلاق قبل دخول میں عدت نہیں ہے۔

کتاب البیوع۔ مریض بچا بات بچے سے تو جائز نہیں اور اوس کا وصی بچے تو جائز ہوگا۔

کتاب الاقتراد۔ اقرار بالانکار کرہوتا ہے۔

کتاب العصب۔ ایک کیواڑ یا ایک جوتی غصب کی تو دو دینے پڑینگے۔

کتاب الجنایات جتنہ میں جثہ کٹ گیا تو نصف دیت دیکھا۔ و انتون کی دیت کا دل بیت انسان کی ہر اور میں جس نے زائد
 کتاب الفرائض۔ اسلام میں سب سے پہلے سعد بن الربیع کا ترکہ تقسیم ہوا۔ مریض کی دادی اور نانی سے نکاح کیا
 اور مریض نے اوسکی دادی اور نانی سے نکاح کیا اور ان دونوں نے دو دو بیٹی بنیں صحیح کی نانی کی بیٹیاں اوسکی
 خالہ ہوئیں اور اوسکی دادی کی بیٹیاں اوسکی بہو پر بیان ہوئیں۔ مریض مر گیا تو صحیح کی دو نو دادی اور نانی تھیں
 لیکن اور اوسکی بیٹیاں دو تھیں۔ اور مریض کے دو عطا کی بہن صحیح کی اخیانی بہن ہیں باقی لیکن ۲ سے مسئلہ ہو کر
 ۴ سے تصحیح ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم و اللہ اعلم و اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ وسلم۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ اور اسکے برگزیدہوں جو سلام پر۔ ہر شاہد و نظائر کافین سلاسل پر۔ بن فرق ہے۔ (جس میں مسلمان کا آپس میں فرق ہے)
 میں نے ہر باب میں سے کچھ کچھ لکھا ہے۔ امام کراچی کے فرق تو تقسیم مجہولی میں ہیں میں نے اس میں جمع کیے ہیں۔
 کتاب الصلوٰۃ و فیہا بعض مسائل المطہرات۔ اس میں طہارت کے کچھ مسلمان کا ذکر ہے۔ کون میں ثابت لیکن گری تو ناپاک
 ہوگا اور ادھی گری تو ناپاک ہوگا۔ فرق یہ کہ ثابت لیکن پر چل ہوتی ہے جو کھڑے نہیں ہوتی ہے اور ادھی تو کھڑے ہو سکتی ہے اور
 دودھ جس برتن میں دھوئے ہیں اس کا بھی حکم ہے۔ ابھی یا جو رو کو وضو کرنا واجب نہیں ہے اور اپنے ظلم اور بڑائی
 کو کر سکتا ہے کہ وہ اس کے مال تک میں اور کمالی اصلاح اس پر واجب ہے نہ عورت کی۔ چوہا گرسے تو تمام کنڈان نہ سوتا جاسے اور اسکی
 دم گرسے تو سب پانی سوتا جاسے کہ نہ اسکی دم میں سے خون جھنکار ہوتا ہے۔ نماز میں قرون شریف دیکھ کر بڑا نماز جاتی رہی
 کسی عورت کی فرج مشہور ہو گئی تو نماز نہ لگے کیونکہ وہ تعلیم و تعلم ہے نہ میراثانی۔ ایک عینہ نماز پڑائی اور میراث کا میں جو کسی
 بولن تو وہ لوگ غارہ غارہ نکریں اور جو کسا کہ میں نے وضو نماز پڑائی یا ناپاک کپڑے سے پڑائی اگر یقین ہو تو نماز اٹھا کر

کیونکہ امر اول مشکوٰی بعید ہے (کہ ہر امر و شواہد اور نامقبول ہے) اور امر ثانی کا احتمال تو ہوتا رہتا ہے (امر اول سے اسلیقہ قبول نہیں ہے کہ تحمل کا تو مقبول نہیں ہے) فعل شروع کی اقامت ہوئی نماز نہ توڑے اور فرض شروع کیا ہے اور اقامت ہوئی تو توڑے اور گناہ نہوگا کیونکہ امر ثانی میں اصلاح ہے نہ اول میں۔ ہذا فرض ہے جو ہے کا پیشاب نجس نہیں ہے اور اسکا جوٹا نجس ہے۔ و الحرب میں ایک مردہ تاکہ نہ مار گئے میں ہے اور اسکی مثل میں قرآن شریف ہے۔ تو اسپر نماز جنازہ پڑھی جائے۔ اور وارا السلام میں ہو تو نہ پڑھی جائے کیونکہ وارا الحرب میں ہے نماز گزر نہیں کر سکتا ہے ان میں باتا ہے اور وارا السلام میں اسکی کیا ضرورت ہے۔

کتاب النکاح۔ ایک نصاب موجود ہے تو کئی نصابوں کی زکوٰۃ سال سے پیشگی وے سکتا ہے اور زراعت کا عشر اؤ گئے سے پہلے نہیں دیکتا ہے۔ زکوٰۃ کا تو سبب موجود ہے (اور وجود سبب پر حکم ہو سکتا ہے) اور نبات سے پہلے تو وجود سبب ہی نہیں ہے (تو اس سے پہلے کیونکر حکم ہوگا)۔ زکوٰۃ دینے کا وکیل اپنے قرابت والے کو دے سکتا ہے اور خود بھی لے سکتا ہے۔ اور وکیل بالبیع اپنے لیے نہیں خرید سکتا ہے۔ ح اگر وکیل بالکلیا اپنے موکل کا کلیا اپنے ساتھ کر لے تو بھی زکوٰۃ نہوگا۔ کیونکہ زکوٰۃ اور صدقات فطر وغیرہ اور کفارات اور عشر بہر سبب مسامحات بخشش میں۔ (اس میں اخیال نہت نہیں) (اور نکاح) اور مواضات میں کی بنا مضایقات پر ہے اس میں نہت ہو سکتی ہے کہ اپنے لیے اور اپنے آثار کے لیے مجاہدات معاد کیا ہوگا (مجاہدات کئی پر پینا ہے) سال کے بد شک ہوا کہ زکوٰۃ ذی یا نہیں دی تو ادا کر دے کہ تمام عمر ادا ہونے کا وقت ہے اور نماز کا وقت کے بد شک ہوا کہ پڑھے یا نہ پڑھے تو ادا نہ کر دینے کے کیونکہ نماز تو وقتی حکم ہو بعد وقت کے بد شک ہوا (تو یقیناً بالشک رائل نہیں ہوتا ہے) ادا کا حکم تھا۔ زعفران اسلیقہ خریدی کہ تجارت (کنک کل) روٹی پر لگائے گا (تو گویا ہر بی مال تجارت ہے) زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ وہ مال خرچ ہو جاتا ہے قائم نہیں رہتا ہے اور تل روٹی پر لگائے کر لیے خریدے تو زکوٰۃ ہے کہ وہ قائم رہتے ہیں۔ نمک اور لکڑی بھٹیلا رہا ہے (اور پانی اور لکڑی کا ٹوٹا کا برتن بھی)۔ اور بریری کے پٹے اور صابون دھوئی کا ہوتا ہے اور دباغت کا مصالحہ دباغت کا۔ اور زعفران اور کسم رنگ ریزہ کا۔ پس جو مثل تل ہے کہ اصل شے پر باقی رہے وہ ادا ہو سکتا وصف تو اصل شے کا حکم ہوتا ہے۔ زکوٰۃ اس پر ہے تو اس پر بھی جو اصل شے باقی نہیں ہے تو اس پر رنگ وغیرہ مٹی باقی نہیں رہتا ہو تو نہ اس پر زکوٰۃ ہو نہ اس پر ہے۔

کتاب الصوم۔ نیت کی کہ ایک دن میں روزہ رکھے گا تو ایک ہی روزہ واجب ہوگا اور ایک سال میں دو حج کی سنت مافی تو دو حج لازم ہونگے کیونکہ ایک خود اور ایک اسکا نائب دو حج کر سکتے ہیں۔ روزہ میں تھوڑا نمک کھیا کفارہ دیگا کہ قلیل نفع بخش ہے اور بہت کھیا تو صرف قضا ہے نہ کفارہ کہ بہت نمک مضر ہے۔ باہر سے تل لیکر لگ گیا

کیونکہ امر اول مشکوٰی بعید ہے

نماز اور زکوٰۃ کا سبب موجود ہے

نہیں ہوتے ہیں۔ کیونکہ یہ دونوں دعویٰ پر موقوف ہیں تو بالضرور (بعورت دعویٰ) ہو عدم دعویٰ شہادت کے محتاج ہونگے اور
زنا اور شراب جو شہادت پر موقوف نہیں ہے اگر ترکہ کے فعل کا ثبوت ضرور شہادت کا خواہاں ہے نہ باعتبار اصل فعل کے اور سرتہ
منتصف مال ہے اس لیے دعویٰ ضرور پر انداز اصل فعل۔ زنا میں اقرار چار بار ضرور ہے کیونکہ وہ بہ نسبت اور افعال کے بہت
قیمت پر اسی لیے اوسکا چہا نا بہت لازم ہے۔ زنا کا چار بار اقرار کیا اور جب رجم ہونے لگا تو براگ گیا یہ براگ جانا مقید ہو گا کیونکہ
خالص حق اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اگر گواہی دین کہ جس عورت سے زنا کیا وہ غائب ہے تو حد ہوگی اور سرتہ اور قذف اور
قصاص میں اگر حد پر براگ جائے گا تو مقید ہو گا چنانچہ اگر غائب کا مال چور یا تو حد ہوگی۔ کیونکہ اول میں دعویٰ شرط
نہیں ہے اور ثانی میں دعویٰ شرط ہے۔

کتاب السرقة۔ میں منسور و پیہ چور ہے نہ بلکہ دس چور اسے قطع ید ہو گا اور ضمان سو سو پیہ دیگا کیونکہ اقرار مال سے رجوع
نہیں ہوتا ہے (اور حد سے رجوع ہو سکتی ہے) اور کہا میں نے سو سو پیہ چور ہے نہ بلکہ دس سو سو پیہ چور ہے تو حد سے رجوع
نہیں ہے اور قطع ہو گا اور قطع اور ضمان دونوں جمع نہیں ہو سکتے ہیں۔ تہاں جو دس درہم سے کم ہے اور اس کے پلہ
میں دینار بند ہوا ہے قطع ہو گا۔ اور دہی میں اگر دینار بند ہوا ہے تو قطع ہو گا کیونکہ اول میں تہاں چور یا ادا میں
قطع نہیں ہے کہ نصاب نہیں ہے اور دوسرے میں تو دینار ہے عہد چور یا ہے۔ (اہریق) جہاں گولے کی یا چاندی کی
جسمین شراب ہے چور اسے یا کتا ہے یا جانور ہے کہ اس کے گردن میں یا پانوں میں سونے کے ٹوق اور زنجیر ہے یا بچہ
چور یا کاد سپر دینار وغیرہ زیور ہے تو قطع نہیں ہے۔ درہم دینار چور نکل گیا قطع نہیں ضمان ہو گا اور اس کے پیٹ سے
نکلنے کا انتظار ہو گا۔ جانور سپر اگر رکھ دیا اور وہ نکل گیا سپر کو کڑکڑانی میں پھینک دیا اب پانی میں بہتے ہوئے ل
قطع نہیں ہے کیونکہ حرز اور اخراج پایا نہیں گیا۔

کتاب اللقطہ۔ جانور کو ساڑ کر دیا کسی نے اسے پکڑ کر درست کر لیا اب اس کے لے سکتا ہے اور اس کے لے کر دیا کہ جو
لے اس کی ایک مین کر دیا ہے تو اس کا ہو گیا (بہر تیک ہو) اور جو اس نے خیر کیا ہے وہ اس کو ادا کرنا ہے۔

کتاب البیوع۔ شرب اور طریق اور (میل) بے ذکر بیع اور اقرار اور وصیت اور صلح میں داخل نہیں ہوتی
اور اجارہ اور تقسیم اور رہن اور وقف میں داخل نہیں ہوتے۔ بیع وغیرہ میں ملک مقصود ہے اور اجارہ وغیرہ میں منفعت
موجود ہے جو بے اسکے نہیں ہو سکتی ہے گھیرن دیکر روشی اور یا آٹا لینا بلم جائز نہیں ہے کہ اس میں جہالت فاحش ہے

اور عکس جائز ہے کہ اس میں جہالت کثر ہے۔ یہ ضمان دس روپیہ کو بے مشتری نے کہا کہ لاؤ میں دیکھیں یا کسی کو
اور ضایع ہو گیا تو ضمان نہیں ہے کہ یہ بیع نہیں ہے اور جو کہا کہ اگر میں راضی ہوں گا تو لے لوں گا ضایع ہو گیا تو ضمان نہیں ہے

کیونکہ اس لیے لینا کہ پسند کر کے لوگ بیچ رہے ہیں اور واقعہ ہو گا تو بالادلی۔ میں نے تجھ سے خریدنا (میں یا جو بیچنا چاہتا ہے) اور مجلس ہی میں مدد دیدیا یا آزاد کر دیا یا انکو کر کے کر لیا تو بیچ ہوگی۔ (کہ مجلس میں یہ کام بائع کے رد و بردار و سکی رضا اور تعامل پر دلیل میں جو شرط ثانی قبول ہے) اور بے اسکے اگر اوپر جاتا تو بیچ جائز نہ ہوتا۔ بقصد خریداری قیمت بیان ہو کر جو قبضہ کیا تو بیچ ہے اگر ہلاک ہوگی تو قیمت دینا ہوگا (قیمت جو بازار والے آئین اور ثمن جو آپس میں ٹھہرے) اور نہ امانت ہوگی کیونکہ ذکر ثمن اس امر کی دلیل ہے کہ اب بیچ پر راضی ہو گیا ہے اور ذکر ثمن نہ تو راضی نہیں ہے امانت ہوگا۔ یا قوت کمر۔ عید یا اور وہ شیشہ نکلا بیچ باطل ہے کہ وہ اور شے ہو اور یہ اور۔ اور جو سرخ یا قوت کمر عید پر وہ سبز نکلا تو بیچ جائز ہے۔ بے کیونکہ دو نو ایک شے ہیں مگر بعد وصف مرغوبہ اپنی کا اختیار ہے۔ کئی درخت پھلدار کمر بیچے اور ایک ہی ہے پہل درخت نکلا بیچ فاسد ہے اور ہر درخت کے پہل بیان کر دے تو جائز ہے کہ ادل میں جہالت ہے اور نہ ثانی میں تعین ہے۔ بے زمین ہوا کے ہاتھ آدھی کشتہ بیچ سکتا ہے نہ کسان کے ہاتھ آدھی زمین۔

کتاب الکفالت۔ امیل نے ابراہم و دکر دیا ہے تو اصل بری نہ ہوگا اور کفیل ہوگا کہ اصل بقدر دین کل خواہان ہے کفالت یا کوئی حق کا اقرار کرے تو پہلے ہی قید ہوگا اور گواہوں سے ثابت ہوگا تو قید ہو سکتا ہے۔

کتاب الطوالت۔ اپنے ہر کا عورت نے کسی پر حوالہ لیا اور ہر شخص (محال علیہ) اب فساد نکاح کا مدعی ہے تو یہ تو نا مقبول ہے اور برابر کا مدعی ہے تو قبول ہے کہ اول میں مدعی متناقض ہے۔

کتاب القضا۔ قاضی بے اذن امام کیس کو اپنا حلیفہ کر لے گا اور امام نماز کر سکتا ہے کہ اسکو ضرورت درپیش نہیں ہے بے اذن مرجع اور میت کا مدعی بے حکم میت مدعی کر سکتا ہے کہ میت سے حکم ہونا معتذر ہے اور وکیل بے حکم موکل وکیل نہیں کر سکتا ہے۔

کتاب الشہادت۔ ہمارے دو بیس کی گواہی دی اور حکم ہو گیا اور حکم ہونے سے پہلے مدعا علیہ نے دعویٰ دفع کر دیا تو گواہ پر ضمان نہیں ہے۔ اور حکم سے پہلے ابراہم گواہی دی تو ضمان ہوگا کہ اول میں گواہوں کا کذب ثابت نہیں ہو امکان ہے کہ فرض کے بعد ابراہم اور ثانی میں ظاہر ہو کہ وہ اب قرض ہونا بیان کرتے ہیں (بعد ابراہم) اور ثمن مدعی کے لیے گواہی دیتے ہیں قبول ہے کہ نہ اپنے لیے فائدہ لیتے ہیں نہ نقصان دفع کرتے ہیں۔ بلکہ یہ کس کا حق ثابت کرتے ہیں۔ اور وہ وہاں گواہی ملک کی ہے پتے ہیں قبول نہیں ہے کہ اپنی ہی سے جو کام تمام کر چکے وہ باطل کیا جائے ہیں (یعنی اپنا حق ملک)

کتاب الوکالت جو وکیل ہمارے میں اپنے پاس سے قیمت دی اور یا خطا بخیر کرے اور یا کوئی اور چیز خریدے

میں شافعی

ابن سنی اور شافعی اور مالکی اور حنبلی

تو صحیح ہو در نہ نہیں۔ اور عورت متعین سے نکاح کا تکمیل خود کرے صحیح ہے کہ میرے سفیر محض ہے۔ یہ طر فنانی کی ضد مندی کو روکتا
صحیح نہیں ہے کہ مسافر اور ررض اور مذکر کر سکتی ہے۔

کتاب الدعویٰ میں کافر و غیر و صفت بیان کرنا ضرور ہے اور جسے میں کے لیے اشارہ کافی ہے۔ دعویٰ پر کہا کہ تیرا
مجھے کہ نہیں ہے اب دعویٰ گواہ ثبوت لایا اور یہ گواہ اور یا برابر لایا تو قبول ہے۔ اور یہ کہا کہ میں مجھ کو چاہتا ہی نہیں قبول ہوگا
کہ کلام ثانی میں تناقض ہے تو قسم کہائے تو یہ حقیقت ہوں اور سننے قسم کہائی اگر اس شرط پر داکیا ہو تو جائز نہیں واپس لے سکتا
کیونکہ اور بالشرط اقرار نہیں ہوتا ہے اور بے شرط اقرار ہے اور یہ ہے۔ دعویٰ یہ قرض ہو تو مفلسی میں دامن کا قول قبول ہے۔

کتاب الاختلاف میرے تجویز نہیں وہ بوالا الحق والصدق یا حاشا یا صلہ صدق کا اقرار ہے اور جو کہا الحق حق
والصدق صدق تو اقرار نہیں ہے۔ اپنے ہاتھ سے کہ حق لکھا یا کسی سے لکھو یا اور کہا کہ اس پر گواہ رہو تو یہ اقرار ہے اور لکھو
دیکھ کر سنایا اور زکوٰۃ ہی کے لیے کہا تو اقرار نہیں ہے کیونکہ کتاب مختل ہے امر کرنے سے اختلاف باطل ہے اور صرف کلام اقرار نہیں

کتاب الصلح ہزار کے دعویٰ پر سوہر صلح کر کے لیلیٰ اب یہ سوہر یہ کسی اور کے نکلے یا کوٹھے نکلے تو سوہر یہ وہ بارہ
لیگا صلح اقرار ہو یا نہ کر کہ کوئی نہ کر خط اور معافی ہے اور اگر وہ ہم کے دعوے سے دینار پر صلح ہوئی اور وہ کسی اور کے
نکلے تو صلح باطل ہے کہ یہ صلح حکم میں بیع صرف کے ہے۔ میں نے تمہارے کہے رو یہ خرچ کر ڈالے اب یہ کوٹھے لیلیٰ اگر چلے
تو واپس دیدینا کیونکہ یہ رو یہ حق مالک ہے نہ حق مدیون کیونکہ متعین نہیں ہے تو حق مالک برضا مندی اور سکے واپس
دے سکتا ہے اور خرچ بھی کر سکتا ہے اور اگر کوئی چیز بیکہ کہا کہ اس میں عیب ہو تو تم بیچ لو اگر نہ بیکہ کی تو واپس نہیں
دیکھنا ہے کیونکہ بیع باعین مشتری کی ملک ہو گئی واپس کیونکہ کر سکتا ہے۔ عورت بوض نفقہ اپنے مرد سے کہ یہ صلح
کر سکتی ہے اور بائن ہو تو صلح نہیں کر سکتی ہے کہ اگر عورت کو بیعت اٹھ لیا گیا ہے اور نفقہ خاص عورت کا حق ہے
چنانچہ ناشرو کا حق نفقہ ساقط ہے نہ عدۃ میں بائن کا۔

کتاب المضاربت۔ مضاربت ہے وہ ہم و دینار (نفوذ کے) نہیں ہو سکتی ہے اور کہ اسباب دیگر کہا کہ اسکی قیمت
میں مضاربت کر تو جائز ہے کہ وہ مضارب اس قیمت پر مضروب ہے۔ ودیعت یا غضب ہوں تو مضارب ہو سکتی ہے
اور دین ہو تو نہیں اور کیونکہ دین وصول کرو اور دین مضارب کر تو جائز ہے کیونکہ مال جو مضارب نے ودیعت
لیا ہے یا غضب کیا ہے رب المال کی ملک ہے مضارب ہو سکتی ہے اور دین جو مضارب پر ہے وہ مضارب کی ملک ہے
اور دین مضارب نہیں ہو سکتی ہے۔ رب المال کا حصہ بیان ہوا مضارب کا تو جائز ہے کیونکہ باقی حصہ بالضرور
مضارب کا ہو گا اور اسکے عکس میں مستحاج جائز ہے۔

حق مالک ثانی سے صلح نہیں ہوئی ہے۔

ناشرو کا حق نفقہ ساقط ہے نہ عدۃ میں بائن کا۔

کتاب الودیعہ پر گہری مخرج کڑا لے تو اسی قدر زمان ہو گیا اور باقی کے ساتھ وہ مسکڑا دے تو باقی کا زمان دیگا۔
کیونکہ جو زمانا ہے وہ تو اسی کی ملک ہے اس لیے باقی ہی اس زمانے سے مناجع ہوگی اس لیے اس کا زمان دیگا میں نے پھر سے
جو ہزار روپیہ ودیعت لیے تھے وہ مخرج ہو گئے اور جو ہزار غصب کیے تھے وہ ہر وجود میں۔ ان کا مدعی ہے کہ غصب کے روپیہ مخرج
ہوئے ہیں اور ودیعت موجود ہے تو چونکہ یہ غصب لینے کا مقرر ہے جو زمان کا سبب ہے اور اب عدم ضمان کا مدعی ہے اور ان کا
ادسکا مدعی ہے کہ غصب پر ضمان کا مدعی اس لیے قول انکا ہے جو ضمان سبب کا منکر ہے قبول ہوگا۔ اور چونکہ ان کو نہ نے جو میر سے پاس
ہزار روپیہ ودیعت رکھے تھے اور میں نے ہزار روپیہ تیس سے غصب کیے تھے وہ ودیعت مخرج ہو گئی غصب موجود ہے اور ان کا
اسکا منکر ہے تو قول غاصب قبول ہے کیونکہ وہ اقرار اپنے فعل کا نہیں کرتا ہے بلکہ اقرار فیصل غیر کرتا ہے کہ تو فیہ ودیعت
دی تھی اور اقرار فیصل غیر ہے الزام نہیں ہوتا ہے۔

کتاب اور اس وقت۔ شے مرے تار سے تیر کا ذمہ پہنچے کہ وہ اس سے اس لیے وہ اس کے کہ نہ عین سراسر نمر کا اور بارہ میں اب
اپنی چیز آپ بکر اور سے اس لیے مرے تار سے تیر کا ذمہ پہنچے کہ وہ اس سے اس لیے وہ اس کے کہ نہ عین سراسر نمر کا اور بارہ میں اب
کتاب کو چھادو۔ اجارہ مویرہ ملی، رات الوداع جائز نہیں ہے، اور نکاح مویرہ مشروع ہو جائے۔ ہے۔ کہ کر کی ایک ہے دیوار گر گئی
نوجارہ فتح نمر کا اور اس سے منفعت رائل نہیں ہوتی۔ ہے اور اگر کہر کا لنگا تو نسخ ہے کہ اول سے منفعت رائل ہے تیرہ اجارہ
باقی ہے عاقہ مرگیا تو کہتی تاتامی مدت قائم رہیگی اور مدت گذر گئی تو کہتی کے کٹنے تک اور کہر کا لنگا تو نسخ ہے کہ اول سے منفعت رائل ہے تیرہ اجارہ
جاننے کے لیے کہ اگر لیا اور اپنے گونہ میں لیا کہر کا لنگا تو نسخ ہے کہ اول سے منفعت رائل ہے تیرہ اجارہ
لے گیا اور کہر میں باندھ لیا اور مرگیا تو خانہ لے گیا کہ اسکا ماذون نہ تھا اور شہر میں جانے کے لیے

کتاب الکواکب میں: یا شرا تو اگر اٹا ہوئی گریبہ خوشی تسلیم کیا تو جائز ہوئی کیونکہ امر لازم ہے بعد اجارہ فسخ نہوگی اور یہ لازم نہیں ہے اگر اگراد کے بعد خوش دید یا تو لازم نہوگا طلاق بالاکراہ ہوئی تو جائز ہے اور اقرار طلاق بالاکراہ جائز نہیں ہے اگر کہ وہ چلایا اسلام لایا تو صحیح ہے رضاعت اور اسلام دونوں ثابت۔

کتاب شربۃ - شراب کا قطعہ پانی میں گرا تو ناپاک ہو گیا اور یہ سرکہ میں گر گیا تو سرکہ ناپاک اور سرکہ میں ہی شراب گرتے تو ناپاک نہ ہو گا کہ وہ بھی سرکہ ہو جائیگی۔ شورہ میں شراب گری تو جیتک نشہ ہو گا حد شوگی کیونکہ وہ ایک گئی ہے اور پانی میں گرتے اور بواؤ رزاقا گیا تو بے نشہ ہی حد ہوگی کہ ذات شراب پر حد ہے۔ آٹا شراب سے گندہ گیا تو وہ اوس میں نکلیا اور سرکہ نہیں مل سکتا ہے اسلئے آٹا ناپاک ہو گیا اور سرکہ روٹی سے جدا رہتا ہے۔

کتابا انصیب شریعتی کی اور سرکہ بنالیا اور تفکر دیانمان دینگا کہ شراب مال ہے اور مردار کی کھال مال

القرآن العظيم

چندین سال

نہیں ہے اور سکود باغت کے تلف کیا تو زمانہ ہو گا۔ اور انسان کے فعل کا فہم نہیں ہوتا ہے۔ باہر میں دانت گزریا اس
 باہر میں بیچ لے تو دانت بھی گرا اور گوشت بھی اوکڑا گوشت کا ارش و یگا دانت ہر ہے۔ جسے کس کسے اس میں پڑ پڑ گیا وہو
 کڑا ہوا تو بہت گیا تو جالس نصف زمانہ دیگا۔

کتاب المزارعت۔ اسکی چہر شرطین۔ بیان وقت۔ بیچ کس کس۔ اور کس قسم کا بیج۔ (مثلاً گیہون)۔ اور جس طرح بیج
 اوسکا مقدار ہے۔ اور عامل (کسان) کو زمین پر اختیار کامل ہونا۔ اور پیداوار مشترک رہنا۔ کٹر زبوی تاکسم کٹر زبوی تاکسم
 اور کٹر زمین والا لیکہ ناسد ہے۔ ایسی لیے دو جنس بیج ہوں یا ایک ہی بیج میں دو جنس پیداوار ہو تو رعایت ناسد
 کتاب الصيد و لذلک باہم۔ پر نہ سید با اپنے گھر جاتا ہے تیرا احوال نہ ہو گا کہ اسکے بیج پر اختیار ہو سکتا ہے اور
 بہکتا ہوا و تیرا احوال ہے کہ اسکے بیج اختیار ہی پر قادر نہیں ہے۔

کتاب الاضنیہ۔ فقیر بکری خرید کر لایا بگرنی یا کو گئی تو اس پر واجب نہ رہی۔ اور غنی پر تر تریابی کرین کہ اس پر واجب
 اور اسکے سب مسائل مذکور ہو چکے ہیں۔

کتاب الاحکام۔ اور اسکو کتاب الاستحسان بھی کہتے ہیں۔ مثنیٰ میں گھاس پر سجدہ جائز ہے نہ کچر پر۔ سہ ہوا
 کے روزہ متفرق رکھے جائیں اور باقی مسئلہ مذکور ہو چکے ہیں۔

کتاب الجنایات۔ میرے باپ کو قتل کر دیا تو دیت واجب ہے کیونکہ بھائی وار قصاص یا دیت ہے جو شہر ہوا
 قصاص کے لیے ہو تو دیت ہی واجب ہوگی اور میرے باپ کے دونوں بھائی کا قتل ہوا تو باپ خود اپنے قتل کا قصاص
 اس لیے قصاص ہو گا۔ خائف قتل کیا تو دیت ہے جو قصاص ہو تو قصاص ہے اور کافر یا قتل کیا تو دیت ہے کیونکہ سپاری
 میں قصاص مکن ہے اور کفر میں اس لیے مکن نہیں ہے کہ مذکور ساری نہیں ہوتے۔ دو آدمیوں کے واسطے ہتھیار ڈالے
 اور ایک نے قصاص لیا تو دوسرا دیت دیگا۔ اور دو مقتول میں سے ایک کے لیے قصاص ہو تو دوسرے کے لیے کچھ نہیں ہے۔

بہ اختلاف یہاں اموال کے ہیں ایک کا مال غنیمت دوسرے کے لیے مانع نہیں ہے اور ایک کے لیے دین گئی تو دوسرے کے
 مانع باقی رہا۔ سوئی کے گھیرنے سے موت ناو رہے اور (مسئلہ) تلوار کی دھار سے ناو نہیں ہے۔ دو آدمی آپس میں لڑے
 اور ہر کوئی دوسرے کے بل گریے تو کسی پر کچھ نہیں ہے اور جو چھٹ پڑے تو دونوں کا قتل و موت کے بل پڑا
 اسکے لیے کچھ نہیں ہے اور جو چھٹ پڑا اسکے لیے دیت ہے کیونکہ اول اپنے فعل سے گرا ہے اور پھر نہیں ہے اور پھر
 دوسرے کے فعل سے۔

کتاب النحر۔ ہلکا کا اشارہ مثل عبارت نہیں اور نہ کھانا ہے۔ اہل عیادت کے لیے وودن کا اشارہ ہے۔

اور یہ کتابیں صرف عربی میں ہی تھیں (یعنی علاقائی اخباری) اور یہ کتابیں سہ ماہی تھیں تو ٹکٹ ان تینوں کے برابر لگایا اور پٹی سے پڑھنا ان کی وجہ سے ہوئی کہ اول صورت میں وہ وارث نہیں ہیں اور دوسرے میں وہ وارث ہوئے ہیں۔ تو صرف یعنی اس میں بھی کہ ساتھ وارث ہو گا وہ دوبارہ - نزدیکی کے ساتھ اجنبی کے لیے کل مال کی وصیت کی تو اجنبی ٹکٹ لگایا اور زوجه راجہ باقی لگی تو مسئلہ ۱۱ سے ہوا ٹکٹ کے چار اجنبی بوصیت اور باقی آٹھ کا راجہ ۲ زوجه لگی ہو کر کل ۱۱ میں سے ۱۱ ہی جو نصف ہے وہ ہی باجینی لگتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم و عاذاً بھم و اسلم۔ وصلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم
فن سراج کا ترجمہ وصیت کا مجاز کے بغیر میں مترجم کر چکے ہیں۔ اور حکایات کا ترجمہ ادنیٰ میں نے اپنے فقہ اکبر کے آخر
میں کیا ہے۔ اس لیے اب اس کے ترجمہ کی ضرورت نہیں ہے فقط وصلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔
وغفر اللہ تعالیٰ لنا ولہم اجمعین